

میتھم قادی

فاسألوا أهل الذکر ان ڪنتم لاتعلمون (البقرة)

علامہ ابن عابدین الشامی کی تصنیف  
لطیف معقور سمر المفتی کانادہ ترجمہ و تحقیق

لا رفقول اسم المفتي



ترجمہ و تحقیق

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

قَاضِل دَارِ الْعُلُومِ نَعِيمِيہ، نَائِبِ مُفْتٰی دَارِ الْعُلُومِ غوثیہ

(رجسٹرڈ) نیو دھوراجی کالونی،  
گلشن اقبال کراچی

اِكْرَاهُ فَيَضَارُّهُ يَضْلُو

پیش



فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (البقرة)

علامہ ابن عابدین الشاشی کی تصنیف  
الطیف بقصور رسم المفتی کا نادر ترجمہ و تحقیق

# لِصَّرَ عَقُولَ صِرَامِ الْمُنْتَفِي

ترجمہ و تحقیق

محمد امین اقبال قرطبي عفی اللہ

فاضل دارالعلوم نعیمیہ، نائب مفتی دارالعلوم غوثیہ

(ریسرچر) نیو دھواڑی کالونی،  
گلشن اقبال کراچی

دار الفیضان رضی اللہ

پبلشر



درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں

نام کتاب	درس عقود رسم المفتی
مرتب	محمد امتیاز قادری
طبع اول	۱۳ مئی ۲۰۱۱ء بمطابق ۹ جمادی الثانی ۱۴۳۲ھ
قیمت	۵۰۰
تعداد	۵۰۰
بہتمام	ادارہ فیضان رضا (رجسٹرڈ)، نیوہوراجی کالونی گلشن اقبال بلاک ۴ کراچی۔ ۰۳۲۱-۲۲۳۱۰۵۱-۰۳۲۱

درج ذیل مقامات سے حاصل کیجئے

ادارہ فیضان رضا	﴿ کراچی ﴾ (۱) مکتبہ برکات مدینہ، بہار شریعت مسجد ۳۱۹۲۲-۳۵-۰۳۲۱ (۲) فیضان مدینہ باب المدینہ۔ (۳) مکتبہ غوثیہ، پرانی سبزی منڈی۔ (۴) جیلانی پبلی کیشنز اردو بازار۔
ادارہ فیضان رضا	﴿ لاہور ﴾ (۱) نیمی کتاب گھر اردو بازار لاہور ۷۲۸۹۲-۷۲-۹۲ (۲) مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ (۳) کراوا لا بک شاپ، دربار مارکیٹ (۴) مکتبہ قادریہ دربار مارکیٹ (۵) مکتبہ اعلیٰ حضرت نزد دربار مارکیٹ (۶) نظامیہ کتاب گھر اردو بازار (۷) مکتبہ اسلامیہ اردو بازار ۶۳۱۷-۸۶۶۱-۰۳۲۱ (۸) پروگریسو بکس اردو بازار۔ ﴿ راولپنڈی ﴾ (۱) احمد بک شاپ (۲) اسلامک بک شاپ (۳) مکتبہ قادریہ عطاریہ۔ ﴿ فیصل آباد ﴾ (۱) مکتبہ اہل سنت، فیضان مدینہ چوک، سوساں روڈ مدینہ ٹاؤن ۶۶۱۳-۶۶۱۳-۰۳۲۱ (۲) مکتبہ اسلامیہ۔ ﴿ ملتان ﴾ (۱) مکتبہ فیضان سنت، پیپلز مسجد اندون بوہر گیٹ۔ (۲) مکتبہ کریمیہ (۳) ادارہ ضیاء السنۃ۔ (۴) مکتبہ حاجی مشتاق۔ ﴿ حیدرآباد ﴾ (۱) مکتبہ نجی سلطان۔

درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

فہرست درس عقود رسم المفتی

۱	الاہداء	۸
۲	تعارف ادارہ فیضان رضا	۹
۳	درس رسم المفتی کا اسلوب	۹
۴	حالات مصنف علامہ شامی	۱۰
۵	تعارف مترجم	۱۲
۶	تقاریظ	۱۲
۷	مقدمہ و آغاز شرح رسم المفتی	۱۶
۸	مرجوع قول پرفتوی دینے کی حرمت	۲۰
۹	قاضی و مفتی میں فرق	۲۲
۱۰	فقہائے احناف کے سات طبقات	۲۵
۱۱	افتاء سے قبل تحقیق و تنقیح ضروری ہے	۳۰
۱۲	کتب مراجعہ و مختصرہ سے فتویٰ نہ دینے کے بارے میں بحث	۳۱
۱۳	کتب غریبہ و ضعیفہ کا بیان	۳۲
۱۴	اصل ماخذ کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے	۳۲
۱۵	طاغات پر اجرت لینے کا مسئلہ	۳۵
۱۶	سید عالم ﷺ کی بارگاہ میں توبہ نہ قبول ہونے کا مسئلہ	۴۱
۱۷	شیعہ مرہون پر رمضان کا مسئلہ	۴۳
۱۸	بغیر مراجعت کے فتویٰ دینا	۴۵
۱۹	بغیر تدریب کے محض مطالعہ سے فتویٰ دینا جائز نہیں	۴۶
۲۰	ظاہر الروایۃ سے فتویٰ دینے سے کیا مراد ہے؟	۴۹
۲۱	ائمہ احناف کے بیان کردہ مسائل کے درجات	۵۱



درس عقود	ادارہ فیضان رضا	رسم المفتی
۲۲	کتب نوازل و واقعات، المہسول کے نسخے	۵۴
۲۳	کتب نوازل و واقعات، المہسول کے نسخے اور شروحات	۵۵
۲۴	ظاہر الروایۃ اور روایۃ الاصول کے مابین فرق کا نہ پایا جانا	۵۵
۲۵	لفظ السیر کی تحقیق	۵۹
۲۶	اصول وغیرہ کی روایات	۶۰
۲۷	جامع صغیر کی تالیف کا سبب	۶۲
۲۸	صغیر و کبیر میں فرق	۶۵
۲۹	السیر الکبیر لکھنے کا سبب	۶۷
۳۰	مسائل مختلفہ میں مجتہد و مقلد کے لئے روایت لینے کی بیج کا اعتبار	۶۸
۳۱	حاکم شہید کی الکافی	۷۰
۳۲	سرخسی کی مبسوط کا درجہ	۷۰
۳۳	احناف کی مبسوطات	۷۱
۳۴	مختلف اقوال میں ترجیح دینے کا ضابطہ	۷۳
۳۵	اختلاف روایات اور اقوال میں فرق	۷۵
۳۶	اختلاف روایات کے اعتبار سے چار علتیں	۷۷
۳۷	روایات سے متعلق متذکرہ بالا فرق پر اعتراض	۷۸
۳۸	اختلاف روایات کے مزید دو اسباب	۷۹
۳۹	مجتہد کا قول اس کی روایت کے مقابلے میں رائج ہے	۷۹
۴۰	کیا تعارض اولہ اختلاف کا سبب ہو سکتا ہے؟	۸۲
۴۱	اقوال ثلاثہ ہی امام صاحب کے اقوال ہیں	۸۶
۴۲	صحیح حدیث ہی امام اعظم کا مذہب ہے	۸۹
۴۳	حدیث پر عمل کرنے کے لیے اہلیت کا ہونا شرط ہے	۹۰
درس عقود	ادارہ فیضان رضا	رسم المفتی

درس عقود	ادارہ فیضان رضا	رسم المفتی
۴۴	مجتہد کے لئے مذہب کے دائرے میں رہنا ضروری ہے	۹۱
۴۵	بعض وہ مسائل جو تو سعادہ مذہب میں داخل ہیں	۹۳
۴۶	امام اعظم کے اقوال کی روشنی میں مسائل مہنیہ کے حوالے سے مناسب تعبیر کرنا	۹۴
۴۷	مسائل مخرجہ اقوال ثلاثہ کے مقابلے میں مذہب سے قریب ترین ہیں	۹۵
۴۸	اقوال مختلفہ میں امام اعظم کے قول کو مقدم رکھا جائے گا	۹۸
۴۹	ما قبل کلام کا خلاصہ	۱۰۲
۵۰	مفتی کا اختیار ہونے سے کیا مراد ہے؟	۱۰۲
۵۱	دوسری صورت کی تفصیل	۱۰۴
۵۲	اجتہاد سے کیا مراد ہے؟	۱۰۶
۵۳	ہمارے زمانے کے مفتیان کرام کا مقام	۱۰۸
۵۴	ایک امام کے کسی اور امام کے قول پر فتویٰ دینے کا ارادہ	۱۱۶
۵۵	کیا مفتی بہ قول کی دلیل کا جاننا ضروری ہے	۱۱۷
۵۶	اہلیت نظر اور فتویٰ سے کیا مراد ہے؟	۱۱۹
۵۷	علامہ رملی کا ابن نجیم پر مفتی مجتہد اور ناقص کے حوالے سے ارادہ	۱۲۰
۵۸	ما قبل ارادے کی وضاحت	۱۲۱
۵۹	امام اعظم کے قول ”لا یتخلل..... الخ“ سے کیا مراد ہے؟	۱۲۹
۶۰	قول امام کے پہلے معنی اور اس پر اشکال	۱۳۰
۶۱	مذکورہ بالا اشکال کا جواب	۱۳۱
۶۲	مجتہد فی المذہب سے کیا مراد ہے؟	۱۳۲
۶۳	امام ابن ہمام کا مقام	۱۳۷
۶۴	امام قاسم کا مقام	۱۳۸
۶۵	علامہ ابن نجیم کا مقام	۱۳۹
درس عقود	ادارہ فیضان رضا	رسم المفتی



درس عقود		ادارہ فیضان رضا		رسم المفتی	
۶۶	متقدمین کا قول نہ ہونے کی صورت میں کونسا قول لیا جائے؟	۱۳۱			
۶۷	متاخرین کا قول نہ ہونے کی صورت میں مفتی کی ذمہ داری	۱۳۲			
۶۸	نص صریح سے فتویٰ دینا ضروری ہے	۱۳۳			
۶۹	نظارہ و قواعد کی روشنی میں فتویٰ دینا	۱۳۶			
۷۰	عبادات کے مقابلے میں فتویٰ امام اعظم کے قول کے مطابق ہوگا	۱۵۰			
۷۱	قضاء سے متعلق امور میں فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہوگا	۱۵۱			
۷۲	قسامت کے مسائل میں امام محمد کے قول کو لیا جائے گا	۱۵۳			
۷۳	استحسان قیاس کے مقابلے میں رائج ہے	۱۵۴			
۷۴	ظاہر الروایۃ کے علاوہ فتویٰ نہ دیا جائے	۱۵۷			
۷۵	روایت کے اختلاف کی صورت میں درایت کا حکم	۱۵۸			
۷۶	تکفیر کے مسئلے میں احتیاط	۱۵۹			
۷۷	مرجوح قول منسوخ کے مرتبے میں ہوتا ہے	۱۶۰			
۷۸	کسی قول کا متون میں ہونا اس کے معتبر ہونے کی دلیل ہے	۱۶۱			
۷۹	تعارض کی صورت میں متون	۱۶۲			
۸۰	شروحات و فتاویٰ کی حد بندی	۱۶۳			
۸۱	متون معتبر ہوتا ہے	۱۶۵			
۸۲	قاضی خان اور مفتی الامیر کے ترجیح شدہ قول کو ذکر کرنے کا اسلوب	۱۶۵			
۸۳	صاحب ہدایہ کے ترجیح شدہ قول کو ذکر کرنے کا اسلوب	۱۶۶			
۸۴	درمیانے قول کا حکم	۱۶۸			
۸۵	تصحیح مسائل کے حوالہ سے اصطلاحات	۱۶۹			
۸۶	لفظ صحیح اور اس میں کونسا زیادہ مؤکد ہے؟	۱۷۰			
۸۷	ما قبل بحث کا خلاصہ	۱۷۲			
۸۸	تصحیح شدہ کو ترجیح دینے کی دس صورتیں	۱۷۶			

درس عقود		ادارہ فیضان رضا		رسم المفتی	
۸۹	مفہوم اور اس کی اقسام	۱۸۰			
۹۰	مفہوم کا حکم	۱۸۲			
۹۱	عام لوگوں کی بول چال میں مفہوم کا اعتبار	۱۸۲			
۹۲	کلام صحابہ اور فقہاء میں مفہوم کا اعتبار	۱۸۳			
۹۳	امام محمد اور مفہوم مخالف کا اعتبار	۱۸۷			
۹۴	کلام شارح میں مفہوم مخالف کا اعتبار	۱۹۰			
۹۵	عرف و عادت کی حد بندی اور اس کا اعتبار	۱۹۳			
۹۶	اعتبار فقط عرف عام کا ہے	۱۹۵			
۹۷	عرف و ضرورت کی وجہ سے احکام بدلتے ہیں	۱۹۶			
۹۸	مفتی کے لئے پرانے عرف کی پیروی کرنا ضروری نہیں	۲۰۲			
۹۹	فتویٰ دینے میں مصلحت کا لحاظ ضروری ہے	۲۰۴			
۱۰۰	مفتی کے لئے زمانے کے حالات جاننا ضروری ہے	۲۰۶			
۱۰۱	مفتی کے لئے حالات کی تغیر پر بری کا علم ہونا ضروری ہے	۲۰۷			
۱۰۲	عرف کو ملحوظ رکھنے میں شرع کی خلاف ورزی نہیں ہونی چاہئے	۲۰۷			
۱۰۳	عرف اور اس کی اقسام	۲۰۹			
۱۰۴	عرف کی بحث کا خلاصہ	۲۱۱			
۱۰۵	ضرورت کے وقت ضعیف قول پر فتویٰ دینے کا جواز	۲۱۵			
۱۰۶	کیا حالت اضطرار میں ضعیف قول پر عمل کرنا یا فتویٰ دینا جائز ہے؟	۲۲۱			
۱۰۷	ضعیف قول اور مذہب غیر پر قضاء نہیں ہو سکتی	۲۲۴			
۱۰۸	ماخذ و مراجع	۲۳۱			



### الاهداء

میرے تو آپ ہی ہیں سب کچھ اے رحمت عالم میں جی رہا ہوں زمانے میں آپ ہی کے لئے تمام تعریفیں اس خالق کائنات کے لئے جس نے اس عالم رنگ و بو کو طرح طرح سے مزین کیا اور کروڑ ہا کروڑ درود ہوں اس رحمت والے آقا ﷺ کی ذات ستودہ صفات پر جو ہم بے کسوں غم کے ماروں، دکھ یاروں کا واحد سہارا ہیں۔ اللہ ﷻ کی دی ہوئی توفیق اور فخر کائنات، شاہ موجودات ﷺ کی نظر کرم کا صدقہ ہے کہ ادارہ فیضانِ رضا نے اس خدمت کو سرانجام دیا۔ ہم اللہ رب العزت کی بارگاہ بے کس پناہ میں دعا گو ہیں کہ اللہ ﷻ اس خدمت کو اپنی مقدس بارگاہ میں قبول فرما کر اس پر اجر عظیم عطا فرمائے۔ ہم اس پر مرتب ہونیوالے اجر و ثواب کو کی مدنی آقا ﷺ کی بارگاہ اقدس میں پیش کرتے ہیں اور آپ ﷺ کے وسیلے سے تمام انبیائے کرام علیہم السلام، صحابہ کرام علیہم الرضوان، تابعین، تبع تابعین، جمیع بزرگان دین، تمام سلاسل کے صوفیاء و اولیاء بالخصوص شہنشاہ بغداد، حضور غوث پاک کی بارگاہ مقدسہ، اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی، اور شیخ طریقت امیر اہلسنت مولانا محمد الیاس قادری صاحب، اور اپنے تمام ہی اساتذہ کرام کو جن کی پر خلوص دعاؤں سے یہ کام دیگر علماء و علم دوست حضرات تک پہنچا، اور اپنے والدین و دیگر اہل خانہ دوست و احباب، اعز و اقرباء اور جمیع مومنین و مومنات کو جو حضرت آدم ﷺ سے لیکر تا قیامت قیامت پیدا ہونگے ان سب کو، بالخصوص ادارہ فیضانِ رضا کے جملہ اراکین کو جو اس خدمت کو قارئین تک پہنچانے میں ادارے کے معاون و مددگار بنے مولانا محمد عمران عطاری، مولانا فراحان عطاری، وسیم عبداللہ عطاری کی نذر کرتے ہیں، اللہ ﷻ ان تمام ہی حضرات کو داریں کی خوشیاں نصیب فرمائے، اور ادارے کی جملہ خدمات درس عقود رسم المفتی، جلالین کی اردو شرح بنام عطائین، حزب الاعظم والورد الافخم بنام مقبول دعائیں (زیر طبع)، طلباء کی آسانی کے لیے تنظیم المدارس کے حل شدہ پرچہ جات کو قبول فرمائے۔

محمد امتیاز قادری عفی عنہ

ادارہ فیضانِ رضا (رجسٹرڈ)

### تعارف ادارہ فیضانِ رضا

بسم الله الرحمن الرحيم نحمده ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم بلاشبہ علم و حکمت وہ نورانی معراج ہے جو انسان کو ذلت کی پستیوں سے نکال کر عزت و سر بلندی کے مقام تک پہنچاتا ہے اور علم ہی حقیقۃً انسان کو انسان بناتا ہے۔ قابل مبارک باد اور لائق ستائش ہیں وہ لوگ جو علم کے حصول و فروغ کے لیے اپنے آپ کو شب و روز مصروف رکھتے ہیں اور اپنی تمام تر صلاحیتیں بروئے کار لا کر عوام کو زیور علم سے آراستہ کرنے میں لگے رہتے ہیں۔ فروغ علم کے نصب العین کو لیکر یکم نومبر ۱۹۹۸ء کو کچھ قابل رشک افراد نے گلشن اقبال، نیودھوراجی کالونی میں ایک مدرسہ قائم کیا جس کا نام ”مدرسہ فیضانِ رضا“ رکھا گیا، اللہ تعالیٰ نے اس مدرسہ پر ایسا کرم فرمایا کہ بارہ سال کے قلیل عرصے میں وہ مدرسہ جو ناظرہ قرآن کریم کی تعلیم سے شروع ہوا تھا آج مجتہدہ تعالیٰ یہاں نہ صرف قرآن پاک ناظرہ کی تعلیم دی جا رہی ہے بلکہ اسکے ساتھ ساتھ حفظ قرآن مجید، قرأت، تجوید، اور درس نظامی کی تعلیم سے بھی طالبات کو مزین کیا جا رہا ہے۔ ساتھ ہی پرائمری سطح تک اسکول اور انگریزی و عربی زبانوں کی تدریس کا بھی سلسلہ جاری ہے۔

تعلیم و تعلم کے سلسلے میں صاحبان قلم نمایاں اور بنیادی مقام رکھتے ہیں۔ اہل سنت کے علماء کی قلمی کاوشوں کو بروئے کار لانے اور طلباء کی مشکلات کو آسان کرنے کے لئے صاحبان علم و دانش کا ایک مربوط و منظم ادارہ مجلس تحقیقات درسی کتب و کتب اسلاف بھی مدرسہ فیضانِ رضا کے تحت خدمت میں مشغول ہے۔ اس ادارے کے تحت مختلف درسی کتب کے ترجمہ، شرح اور حواشی وغیرہ پر مستقل کام جاری و ساری ہے۔

### ”درس عقود رسم المفتی کا اسلوب“

میں (محمد امتیاز قادری، منتظم ادارہ فیضانِ رضا اکیڈمی گلشن اقبال بلاک ۴، نیودھوراجی کالونی) نے اس اردو شرح میں جن امور کا خصوصیت کے ساتھ اہتمام کیا ہے وہ یہ ہیں کہ عربی عبارت کو واضح پیرا گراف اور کوماز کی شکل میں لکھ دیا گیا ہے تاکہ ایک فقیہ یا مجتہد کی عبارت ختم ہونے پر واضح نشاندہی ہو سکے۔ ساتھ ہی ہر عربی عبارت اور اس کے تحت اردو ترجمہ کے ساتھ



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

”ہیڈنگ“ کا اہتمام کیا ہے تاکہ کسی نہ کسی مشہور قانون اور جزئیے کی جانب بھی نشاندہی ہو جائے۔ اس شرح میں اس بات کا بھی اہتمام کیا گیا ہے کہ ضمنی فوائد یا ضمنی فائدہ کے عنوان کے تحت علماء کو تخریج اور مزید تحقیقی مواد فراہم کیا جائے، وہ مقامات جہاں علامہ شامی نے مثالیں قائم نہیں کی تھیں وہاں ہم نے امثال ذکر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کتاب میں جتنے بھی قوانین اور جزئیات ذکر کئے گئے ہیں فہرست میں ان کا اندراج کرنے کی بھی سعی کی ہے۔ آخر میں ماخذ و مراجع ذکر کئے گئے ہیں۔ آخر میں گزارش ہے کہ اس کتاب کے ترجمہ و شرح میں ہم نے اپنی سی کوشش کی ہے کہ غلط باقی نہ رہیں، لیکن الانسان مرکب من الخطاء والنسيان کا اعتراف کرتے ہوئے اس کتاب کے غلطی سے مبرا ہونے کے دعویدار نہیں۔

آخر میں تمام معاونین کا شکریہ ادا کرتے ہوئے دعا گو ہیں کہ اللہ رب العزت اس کارِ خیر کے تمام معاونین کو فلاح دارین سے نوازے اور اس کاوش کو اپنی بارگاہِ بیکس پناہ میں شرف قبولیت عطا فرماتے ہوئے اسے اصل کتاب کی طرح افادہ عام کا ذریعہ بنائے۔ (آمین)

محمد امتیاز قادری عفی عنہ  
ادارہ فیضان رضا (رجسٹرڈ)  
نیو دھوراجی کالونی گلشن اقبال، بلاک ۴ کراچی

## حالات علامہ شامی قدس سرہ السامی

نام و سلسلۂ نسب:  
آپ علیہ الرحمۃ کا نام محمد امین بن عمر بن عبدالعزیز بن احمد بن عبدالرحیم بن محمد الدین بن محمد صلاح الدین المعروف ابن عابدین ہے۔

جانے ولادت اور تعلیم علم دین:  
آپ علیہ الرحمۃ کی پیدائش ۱۱۹۸ھ میں شام کے مشہور شہر دمشق میں ہوئی، آپ علیہ الرحمۃ کے والد محترم نے آپ کی دینی تعلیم کا اہتمام فرمایا جس کی برکت سے کم سنی ہی میں آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کی سعادت حاصل کر لی، آپ علیہ الرحمۃ کے والد گرامی تاجر تھے۔ آپ علیہ الرحمۃ اپنے والد گرامی کی دکان پر ان کے تجارتی کاموں میں ہاتھ بٹا دیا کرتے تھے، ایک مرتبہ آپ علیہ

درس عقود ادارہ ۱۰ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

الرحمۃ دکان پر بیٹھے بلند آواز سے قرآن مجید کی تلاوت فرما رہے تھے کہ ایک شخص کا وہاں سے گزر ہوا تو اس نے آپ علیہ الرحمۃ کو سمجھایا ”تم یہاں بیٹھ کر قرآن نہیں پڑھ سکتے کہ لوگ اپنے کام کاج میں مصروف ہیں اور قرآن نہیں سماعت کر رہے جس کے سبب تم گناہ گار ہو رہے ہو“۔ علامہ شامی علیہ الرحمۃ اپنی جگہ سے اٹھے اور اس شخص سے شہر کے بہترین قاری کے بارے میں دریافت کیا؟ اس شخص نے جواب دیا: قاری شیخ سعید الحموی علیہ الرحمۃ کا شمار بہترین قراء میں ہوتا ہے، آپ علیہ الرحمۃ ان کے پاس حاضر ہوئے اور ان سے قرآن شریف پڑھنے کے احکام اور علم تجوید وغیرہ سیکھا۔ اس کے بعد تجوید کی مشہور کتب میدانیہ، جزیریہ اور شاطبیہ کو حفظ کر لیا۔ بعد ازاں علم صرف، نحو اور فقہ شافعیہ کے حصول میں مصروف ہو گئے۔

علامہ شامی کے شیوخ:  
شیخ محمد سالمی العامری العقاد علیہ الرحمۃ ان سے علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے علم حدیث، تفسیر اور

منطق حاصل کیا، یہ بڑے پائے کے شیوخ میں سے تھے انہوں نے علامہ شامی علیہ الرحمۃ کو مذہب حنفی کی ثقاہت کی دعوت دی اور علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے انہی کے پاس فقہ و اصول فقہ میں احناف کی کتابوں کا مطالعہ فرمایا۔ آپ مصر کی جانب روانہ ہوئے اور شیخ الامیر المصری علیہ الرحمۃ کی بارگاہ میں زانوئے تلمذ طے کیا جن کی اجازت شام کے محدث شیخ محمد الکوبری علیہ الرحمۃ نے دی تھی، اور انہی مصری شیخ کی بارگاہ میں اور انہی کی اجازت سے درس و تدریس اور تصنیف کا سلسلہ کیا، یہاں تک کہ بڑے بڑے اکابر علماء شیخ عبدالغنی المیدانی علیہ الرحمۃ، شیخ حسن البطار علیہ الرحمۃ، احمد آفندی

الاسلامبولی علیہ الرحمۃ وغیرہ شامل ہیں۔  
تصانیف:  
آپ علیہ الرحمۃ کی مشہور کتابوں میں درمختار کی شرح ”رد المحتار“ ہے جو کہ حاشیہ ابن عابدین کے نام سے بھی مشہور ہے، فقہ حنفی کی ممتاز کتب میں شمار ہوتی ہے۔ دیگر کتب میں رفع الانتظار علی درمختار، العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاوی الحامدیۃ، نسמת الاسحار علی شرح المنار، حاشیۃ علی المطول فی البلاغۃ، الرحیق المختوم فی الفرائض، حواشی علی تفسیر البیضاوی، مجموعۃ رسائل (۳۲) مختلف فنون پر رسائل، عقود الآلی فی اسانید العوالی۔

درس عقود ادارہ ۱۱ فیضان رضا (رسم المفتی)



دین متین کی خدمت کرتے ہوئے دمشق میں ۱۲۵۲ھ میں وصال ہوا اور باب الصغیر..... میں دفن ہوئے۔  
باب الصغیر کے بارے میں روض البشر، عقود الآلی وغیرہ کا مطالعہ کریں۔  
(ردالمحتار علی درمختار، مقدمۃ الكتاب، ج ۱، ص ۵۵)

### تعارف مترجم وبانی ادارہ هذا

یقیناً قابل مبارک باد ہیں وہ لوگ جو اس نفسا نفسی کے مادی دور میں بھی مال کی طلب کی دوڑ سے اپنے آپ کو بچاتے ہوئے دینی خدمات کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیتے ہیں۔ اور اپنی تمام تر تحریری، تقریری اور جسمانی صلاحیتوں کو دین کی خدمت اور فروغ کے لیے صرف کر دیتے ہیں اور ان میں سے بھی وہ لوگ خاص طور پر قابل ستائش ہیں جو دین کے شعبے میں درس و تدریس یا تصنیف و تالیف کے شعبے سے وابستہ ہیں کہ یہ بلاشبہ وہ لوگ ہیں جو ہمہ تن جہاد بلکہ افضل جہاد میں مصروف ہیں کہ انہوں نے اپنی عمر کا قیمتی ترین حصہ حصول علم میں مشغول رہ کر گزاریا ہوتا ہے اور پھر اس عظیم و مقدس امانت کو اگلی نسل تک پہنچانے میں انتہائی جانفشانی اور اعلیٰ ہمت کو بروئے کار لاتے ہوئے خدمات انجام دیتے ہیں۔ ایسی ہی ایک پیاری شخصیت فاضل نوجوان مولانا محمد امتیاز قادری ہیں۔ اللہ جل جلالہ نے انہیں حسن صورت و حسن سیرت دونوں سے خوب نوازا ہے۔ حصول علم کے بعد فروغ علم میں اپنے آپ کو فدا کئے ہوئے ہیں اور ان کے قلم کی جولانیاں اپنے عروج پر ہیں اور فیضان علمی کو عام کرنا اپنا نصب العین اور اولین ترجیح قرار دے چکے ہیں۔

فاضل موصوف دینی شعور کے حامل ایک مہم نگرانے سے تعلق رکھتے ہیں۔ دنیاوی تعلیم کے شعبے میں کامرس سے انٹر کا امتحان پاس کیا ہے۔ جب کہ درس نظامی کراچی کے ایک عظیم دینی تعلیمی ادارے دارالعلوم نعیمیہ فیڈرل بی ایریا سے حاصل کیا اور حصول علم سے فراغت کے فوراً بعد سن ۲۰۰۶ء سے ہی تصنیف و تالیف سے وابستہ ہو گئے اور تفسیر جلالین کی اردو شرح بنام عطائین لکھنے میں ہمہ تن مصروف ہیں۔ ان کی شبانہ روز کوششوں کے نتیجے میں عطائین شرح جلالین کی پہلی

جلد منظر عام پر آچکی ہے جو کہ ابتدائی چھ پاروں پر مشتمل ہے۔ جب کہ بقیہ مجلدات پر تیزی سے کام جاری و ساری ہے۔ اس کے علاوہ درس نظامی کی دیگر کتب پر ترجمہ و شرح کرنے کے لیے بلند حوصلے کے مالک ہیں اور درس عقود رسم المفتی آپ کے ہاتھوں میں اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ جو کہ مفتیان کرام کے لیے ایک قیمتی تحفہ ہے۔

تنظیم المدارس کے مختلف درجات عامہ، خاصہ، عالیہ، عالمیہ سال اول و دوم کے حل پرچہ جات میں مولانا موصوف نے خاصی محنت کی ہے اور اسے مزید بہتر بنانے کے لیے ہمہ وقت متوجہ اور مشغول ہیں۔ اس سلسلے میں اہل علم و طلبہ کی مشاورت کو کھلے دل سے قبول کرتے ہیں۔

علم کا شوق انہیں مختلف شعبوں کی جانب راہ دکھاتا رہتا ہے اور وہ ہر شعبے میں اپنی نگارشات کی یادگار قائم کر رہے ہیں چنانچہ افتاء (فتویٰ نویسی) کی طرف بھی ان کی توجہ ہے اور ”دارالعلوم غوثیہ“ فرقان آباد پرانی سبزی منڈی میں استاد العلماء قبلہ مفتی عبدالحلیم ہزاروی دامت برکاتہم العالیہ کی زیر نگرانی علمی و تحقیقی فتاویٰ رقم کرتے ہیں۔

فاضل موصوف مولانا امتیاز قادری زید مجتہد دعوت اسلامی سے وابستہ ہیں اور تربیتی ماحول کا ان پر گہرا اثر ہے اور غالباً اسی تربیتی ماحول کے زیر اثر وہ دینی تعلیم کے حصول اور افتاء و ترجمہ اور تصنیف و تالیف جیسے مقدس اور قابل قدر امور کی طرف متوجہ ہوئے۔

دعا ہے کہ اللہ جل جلالہ ان کی جملہ دینی خدمات کو شرف قبولیت عطا فرماتے ہوئے ان کی توفیقات خیر میں روز افزوں خیر و برکت عطا فرمائے اور بالخصوص اس کتاب کے قارئین اور اس کی طباعت میں کسی بھی طرح معاونت کرنے والوں کو دین و دنیا کی نعمتیں و برکتیں کثرت سے عطا فرمائے، آمین۔

فقط خیر اندیش:

مولانا محمد آصف حسین انصاری غفرلہ  
مدرس جامعہ انوار القرآن مدنی مسجد گلشن اقبال بلاک ۵،  
۱۴ نومبر ۲۰۱۰ء، ۷ ذی الحجہ ۱۴۳۱ھ بروز اتوار



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

### تقریظ: اول

نحمدہ ونصلی علی اشرف الانبیاء والمرسلین والہ وصحبہ اجمعین .

مولانا محمد امتیاز قادری ”افتاء“ کے حوالے سے دارالعلوم غوثیہ میں خدمت انجام دیتے ہیں اور میرے پاس وقتاً فوقتاً دینی رہنمائی کے لیے آتے رہتے ہیں۔ زیر نظر کتاب ”درس عقود رسم المفتی“ طلباء کے لیے اشد ضروری ہے۔ مولانا موصوف نے اس مشکل کو آسان کر دیا کہ ادق عربی کتاب کا آسان ترجمہ کر دیا، ساتھ ہی ضمنی افادہ کا بھی اضافہ کر دیا کہ تخریج و حواشی اور مشکل الفاظ کی وضاحت خوب کی ہے۔ مولانا موصوف تصنیف کا کام جاری رکھے ہوئے ہیں۔ میری دعائیں ان کے ساتھ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی رہنمائی فرمائے اور اغوائے شیطان سے محفوظ فرمائے۔ میں نے جہاں جہاں سے مطالعہ کیا خوب پایا ہے۔ اہل علم کسی خامی کی جانب توجہ دلائیں گے تو فاضل نوجوان کو ضرور اپنی اصلاح کے لیے کوشش کرتا ہوا پائیں گے۔

از قلم:

حضرت علامہ مفتی محمد اسماعیل ضیائی

شیخ الحدیث و رئیس دارالافتاء دارالعلوم امجدیہ

### تقریظ: ثانی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابا بعد فاضل موصوف مولانا محمد امتیاز قادری کی تصنیف لطیف در باب ”درس عقود رسم المفتی“ ایک قیمتی اور گراں قدر علمی کارنامہ ہے۔ طلباء کے لیے آسانی کا موقع فراہم کیا ہے۔ فاضل موصوف ”افتاء“ کے میدان میں بلند حوصلے اور عالی ہمت سے کام کر رہے ہیں۔ زیر نظر کتاب کو دیکھنے سے معلوم ہوا کہ بڑی محنت و جانفشانی سے کام کیا گیا ہے۔ میں اللہ کی بارگاہ میں فاضل موصوف کے لیے دعا گو ہوں کہ انہیں مزید ہمت، جذبہ، خلوص اور جہد مسلسل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ زمانے میں وہی لوگ کامیاب ہوتے ہیں جو محنت کرنا جانتے ہیں اور فاضل نوجوان کے بارے میں میری یہی رائے ہے کہ میں اپنے ادارے میں انہیں ”افتاء“ کے منصب پر اور ان کے ادارے بنام ”فیضانِ رضا“ میں محنت کرتے پاتا ہوں۔ اللہ مزید ترقی و عروج نصیب فرمائے

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

اور انہیں تمام نیک مقاصد میں کامیابی سے ہم کنار فرمائے۔ آمین۔

از قلم:

حضرت علامہ مفتی عبدالحلیم ہزاروی

رئیس دارالافتاء و شیخ الحدیث دارالعلوم غوثیہ فرقان آباد

### تقریظ: ثالث

الحمد لله وحده لا شریک له والصلوة والسلام علی حبیبہ الذی لا نبی بعده وعلی الہ وصحبہ وسلم .

ابا بعد حضرت علامہ مولانا محمد امتیاز قادری زید مجدہ ایک نیک بخت اور مصلح نوجوان ہیں۔ تصنیف و تالیف کا کام موثر انداز میں کر رہے ہیں۔ ان کی کوششیں قابل تعریف ہیں۔ حضرت موصوف کی کتاب ”درس عقود رسم المفتی“ کو مختلف جگہوں سے پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی، دیکھ کر اندازہ ہوا کہ موصوف نے خوب عرق ریزی کی ہے۔ کتاب دلائل و حوالا جات سے مزین ہے۔ عربی متن کا اردو ترجمہ بہت آسان اور سلیس ہے۔ متن رسم المفتی کی وضاحت کے لیے مثالیں بھی قائم کی ہیں اور مناسب حد تک تخریج کا کام بھی کیا ہے۔ اہل علم کے لیے عموماً اور تخصص فی الفقہ کے طلباء کے لیے خصوصاً ایک عظیم تحفہ ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرت کی کاوش کو قبول فرمائے اور اس کتاب کو مقبول عام و خواص فرمائے، آمین۔

راقم الحروف نے مصروفیات کی بناء پر مکمل کتاب کا مطالعہ تو نہیں کیا تاہم جتنا بھی پڑھا اس سے موصوف کی محنت نظر آتی ہے۔ الصواب من اللہ والخطاء من الشیطان کی طرف توجہ کرتے ہوئے تقریظ لکھنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

از قلم:

حضرت علامہ مفتی مولانا محمد آصف عبد اللہ قادری

خادم جامعہ امام احمد رضا، ادارہ نور القرآن انٹرنیشنل،

حمزہ غوثیہ ٹرسٹ، بہار شریعت مسجد، کراچی

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



مقدمہ

در مختار میں ہے ”کل انسان غیر الانبیاء لا یعلم ما اراد اللہ تعالیٰ له وبہ لان ارادته تعالیٰ بالغیب الا الفقهاء فانهم علموا ارادته تعالیٰ بهم بحديث الصادق المصدوق من یرد اللہ بہ خیرا یرفقہ فی الدین“۔

”حضرات انبیائے کرام علیہم السلام کے سوا کوئی آدمی نہیں جانتا کہ اللہ ﷻ کا اس کے لئے اور اس کے ساتھ کیا ارادہ ہے؟ کیونکہ اللہ ﷻ کا ارادہ غیب ہے مگر فقہاء کرام جانتے ہیں کہ ان کے ساتھ اللہ ﷻ کا کیا ارادہ ہے؟ اس لئے کہ صادق وصدوق ذات جناب رسول کریم ﷺ نے فرمایا ”جس شخص کے ساتھ اللہ ﷻ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ دے دیتا ہے“۔ علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہاں فقہاء سے مراد وہ علماء ہیں جو کہ اللہ ﷻ کے احکام کا علم رکھنے کے ساتھ ساتھ ان احکام پر عمل بھی کرتے ہیں، بدکردار اور بد اعتقاد علماء سوء مراد نہیں ہیں۔ علامہ سید عبدالغنی نابلسی علیہ الرحمۃ اللہ التوفی فرماتے ہیں کہ علامہ شامی کے اس قول کی تائید امام حسن بصری کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ فقیہ صرف وہی ہے جو دنیا سے اعراض کرتا ہے آخرت میں رغبت کرتا ہے۔“

(ردالمحتار علی الدر المختار، مقدمۃ الكتاب، ج ۱، ص ۱۳۸)

علماء فرماتے ہیں: الفقه زرعہ عبد اللہ بن مسعود، وسقاہ علقمہ، وحصدہ ابراہیم نخعی، وداسہ حماد، وطحنہ ابو حنیفہ، وعجنہ ابو یوسف، وخبزہ محمد، فساثر الناس یا کلون من خبزہ، وقد نظم بعضهم فقال: الفقه زرع ابن مسعود، وعلقمة حصاده ثم ابراہیم دواس، نعمان طاحنه، یعقوب عاجنه محمد خابز، والاکل الناس۔ ”فقہ کو حضرت عبداللہ بن مسعود نے کاشت کیا، حضرت علقمہ نے اس کو پانی سے سیراب کیا، حضرت ابراہیم نخعی نے اس کی فصل کاٹی، حضرت حماد نے بھوسی سے دانے نکالے، امام ابوحنیفہ نے بچکی میں دانوں کا آٹا بنایا، امام ابو یوسف نے آٹا گوندھا، امام محمد نے روٹیاں پکائیں اور سب لوگوں نے روٹیاں کھائیں۔“

(ردالمحتار علی در مختار، مقدمۃ الكتاب، ج ۱، ص ۱۴۱)

☆..... ایک قول یہ بھی کیا جاتا ہے کہ علم حصول فضیلت کا ذریعہ ہے، علم مملوک کو مملوک کی مجالس میں بلند مراتب پر فائز کرتا ہے، اور علماء نہ ہوں تو امراء ہلاک ہو جائیں (المرجع السابق، ص ۱۲۵)

درس عقود ادارہ ۱۶ فیضان رضا رسم المفتی

☆..... اللہ ﷻ اپنی پیاری کتاب قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے۔

﴿فَسَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (النحل: ۴۳)

تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام ؓ سے لے کر آج تک صاحبان علم کا ایک گروہ موجود رہا ہے جو کہ عوام الناس کے دینی مسائل کو قرآن و حدیث وادلہ اربعہ اور تمام ہی شرائط و ضوابط کی روشنی میں تحریری و تقریری فتویٰ کے ذریعے خدمت سرانجام دے رہا ہے۔

صحابہ کرام کے دور میں مشہور مفتیان کرام:

حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی المرتضیٰ، حضرت بی بی صدیقہ طیبہ طاہرہ، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت معاذ بن جبل ؓ، اس کے علاوہ اور بھی مفتی صحابہ کرام موجود تھے جن سے اکتساب فیض کیا جاتا تھا۔

تابعین کے دور میں مشہور مفتیان کرام:

حضرت سعید بن مسیب، حضرت حسن بن بصری، عطاء بن ابی رباح، علقمہ بن قیس نخعی، شریح بن حارث قاضی، ابراہیم نخعی، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہم اللہ علیہم اجمعین اور ان کے علاوہ دیگر تابعین سے یہ خدمت ثابت ہے۔

تابعین میں مشہور مفتیان کرام:

حضرت امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر، امام حسن بن زیاد، ابن ابی لیلیٰ، امام مالک، حماد بن ابوحنیفہ اور دیگر امام اعظم کے اصحاب علیہم الرحمۃ۔

تابعین کے مابعد مشہور مفتیان کرام:

حضرت امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام ابو جعفر طحاوی، امام شمس الآئمہ ابوبکر بن سہل سرخی علیہم الرحمۃ وغیرہ۔

شرح عقود رسم المفتی

الحمد لله الذي من علينا في البداية بالهداية واناخذنا من الضلالة بمحض



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

الفیض والعناية، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي هو الوقاية من الغواية، وعلى آله واصحابه ذوى الرواية والدراسة، صلاة وسلام لا غاية لهما ولا نهاية، اما بعد: فيقول افقر الورى، المستمسك من رحمة مولاه باوثق العرى، محمد امين بن عمر عابدين الماتريدى الحنفى، عامله مولاه بلطفه الخفى، هذا شرح لطيف وضعته على منظومتى التى نظمتهافى رسم المفتى، اوضح به مقاصدها، واقيد به او ابدعها وشاوردها. اسأله سبحانه ان يجعله خالصا لوجهه الكريم، موجبا للفرح العظيم، فاقول: وبه استعين فى كل حين.

تمام تعریفیں اللہ ﷻ کے لیے ہیں جس نے ابتدا میں ہدایت دے کر ہم پر احسان فرمایا اور محض اس نے اپنے فضل و عنایت سے ہمیں گمراہی سے بچایا اور درود و سلام ہوں ہمارے سردار محمد ﷺ پر جو گمراہی سے بچانے والے ہیں اور آپ ﷺ کی آل و اصحاب پر جو صاحبان روایات

و روایات ہیں، ایسا درود و سلام ہو جس کی نہ تو کوئی غایت اور نہ انتہاء، حمد و صلوة کے بعد مخلوق میں سب سے بڑھ کر محتاج اپنے مولیٰ کی رحمت کے دستے کو مضبوطی سے پکڑنے والا محمد امین بن عمر عابدين الماتريدى حنفى، مولیٰ ﷺ اس کے ساتھ اپنے لطف خفى کا سا معاملہ فرمائے۔ یہ ایک عمدہ شرح ہے جس میں ”رسم المفتى“ کے موضوع پر اپنی لکھی ہوئی نظم کے مقاصد کو واضح کر دیا ہے اور اس نظم کے غیر مانوس اور پد کے ہوئے مسائل کو میں نے مقید کر دیا۔ میں اللہ ﷻ سے دعا گو ہوں کہ وہ اس شرح کو خالص اپنی رحمت کا اور عظیم کامیابی و کامرانی کا سبب بنائے، پس میں کہتا ہوں اس حال میں کہ میں ہر گھڑی اسی سے مدد کا طالب ہوں۔

☆..... باسم الاله شارح الأحكام مع حمده ابدأ فى نظامى معبود حقیقی کے نام سے شروع کرتا ہوں جو احکام شرعیہ مقرر فرمانے والا ہے اس کی حمد کرتے ہوئے میں اپنی نظم کی ابتدا کرتا ہوں۔

☆..... ثم الصلاة والسلام سرمد ا على نبى قدأتانا بالهدى پھر دعا کی درود و سلام اس عظیم الشان نبی ﷺ پر جو ہمارے پاس ہدایت لے کر تشریف لائے۔

☆..... وآله واصحابه الكرام على ممر الدهر والأعوام

درس عقود ادارہ ۱۸ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

اور ان کی آل اور اصحاب پر جو بزرگی والے ہیں زمانے اور سالوں کے گزرنے تک۔

☆..... (وبعد) فالعبد الفقير المذنب محمد بن عابدين يطلب اور حمد و صلوة کے بعد محتاج و گناہگار بندہ محمد بن عابدين طلب کرتا ہے۔

☆..... توفيق ربه الكريم الواحد والفوز بالقبول فى المقاصد اپنے رب کریم واحد سے توفیق (خیر) اور مقاصد مقبول ہو جانے کی کامیابی۔

☆..... وفى نظام جوهر نصيد وعقد در باهر فريد مرتب جواہرات کو پروانے میں اور منفرد چمکدار موتیوں کا ہار بنانے کی کامیابی میں۔

☆..... سميتہ عقود رسم المفتى يحتاجه العامل او من يفتى میں نے اس کا نام شرح عقود رسم المفتى رکھا ہے عامل اور مفتی دونوں کو اس کی حاجت ہوگی

☆..... وها أنا اشرع فى المقصود مستمنحا من فيض بحر الجود اللہ ﷻ کے جود و کرم کے سمندر کے فیضان سے انعامات حاصل کرنے کی امید لیے اب میں مقصود کو شروع کرتا ہوں۔

☆..... اعلم بان الواجب اتباع ما ترجيحه عن اهله قد علما جان لیجئے کہ اس قول کی پیروی کرنا واجب ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ اسے اہل ترجیح نے رائج قرار دیا ہے۔

☆..... او كان ظاهر الرواية ولم يرجحوا خلاف ذاك فاعلم یادہ قول ظاہر الروایت کا ہو اور اس کے برخلاف کسی قول کی مشائخ نے ترجیح بیان نہ کی ہو پس اس بات کو جان لیجئے۔

☆..... او كان ظاهر الرواية ولم يرجحوا خلاف ذاك فاعلم یادہ قول ظاہر الروایت کا ہو اور اس کے برخلاف کسی قول کی مشائخ نے ترجیح بیان نہ کی ہو پس اس بات کو جان لیجئے۔

☆..... باسما اللہ شارح الأحكام مع حمده ابدأ فى نظامى معبود حقیقی کے نام سے شروع کرتا ہوں جو احکام شرعیہ مقرر فرمانے والا ہے اس کی حمد کرتے ہوئے میں اپنی نظم کی ابتدا کرتا ہوں۔

☆..... ثم الصلاة والسلام سرمد ا على نبى قدأتانا بالهدى پھر دعا کی درود و سلام اس عظیم الشان نبی ﷺ پر جو ہمارے پاس ہدایت لے کر تشریف لائے۔

☆..... وآله واصحابه الكرام على ممر الدهر والأعوام

درس عقود ادارہ ۱۹ فیضان رضا رسم المفتی



إذا اختلف التصحيح وجب الفحص عن ظاهر الرواية والمرجوح اليها يعني جب صحیح اقوال میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایت کی تلاش اور اسی کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۰، ص ۱۰۳)

### حرمة الفتيا بالقول المرجوح

ای ان الواجب علی من اراد ان يعمل لنفسه او یفتی غیره ان یتبع القول الذی رجحه علماء مذهبہ فلا یجوز له العمل او الافتاء بالمرجوح الا فی بعض المواضع، کما سیأتی فی النظم۔

(وقد نقلوا الاجماع علی ذلك، ففی الفتاویٰ الکبریٰ للمحقق ابن حجر المکی: "قال فی زوائد الروضة: انه لا یجوز للمفتی والعامل ان یفتی او یعمل

بما شاء من القولین او الوجهین من غیر نظر وهذا لا خلاف فیہ وسبقه الی حکایة الاجماع فیہما ابن الصلاح والباہجی من المالکیة فی المفتی..... وکلام القرافی دال علی ان المجتہد والمقلد لا یحل لهما الحكم والافتاء بغير الراجح، لانه اتباع للہوی وهو حرام اجماعا، وان محله فی المجتہد ما لم تتعارض الأدلة عنده ویعجز عن الترجیح وان لمقلده حینئذ الحكم باحد القولین اجماعا"..... انتہی۔

### مرجوح قول پر فتویٰ دینا حرام ہے

جو شخص خود عمل کرنا چاہے یا دوسرے کو فتویٰ دینے کا ارادہ رکھتا ہو اس پر اس قول کی پیروی کرنا واجب ہے جسے اس کے مذہب کے علماء نے رائج قرار دیا ہے، سوائے بعض مقامات کے (جس کی وضاحت شارح نے شعر نمبر ۷، ۸، ۹ میں کی ہے)، مرجوح قول (۱) پر عمل کرنا یا فتویٰ دینا جائز نہیں ہے مگر بعض مواقع پر، جیسا کہ عنقریب نظم میں آئے گا۔ اور تحقیق علماء نے اس پر (یعنی مرجوح قول پر عمل کرنے یا فتویٰ دینے کے عدم جواز پر) اجماع نقل کیا ہے محقق ابن حجر کی علیہ رحمۃ اللہ فتویٰ کے فتاویٰ کبریٰ میں ہے کہ صاحب زوائد الروضہ نے فرمایا "مفتی یا عامل کے لئے دو قول یا دو وجوہ (۲) میں بغیر نظر و فکر کے جس پر چاہے فتویٰ دینا یا عمل کر لینا جائز نہیں ہے۔

اور اس میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ہے اور مفتی اور عامل کے بارے میں اجماع نقل کرنے کی

طرف ابن صلاح علیہ الرحمۃ نے اور مفتی کے بارے میں علامہ باہجی مالکی علیہ الرحمۃ نے اجماع نقل کرنے کی طرف سبقت کی ہے۔ علامہ قرانی علیہ الرحمۃ کا کلام اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ مجتہد (۳) اور مقلد (۴) کے لئے مرجوح قول کے ساتھ فیصلہ کرنا یا فتویٰ دینا حرام ہے کیونکہ مرجوح قول پر عمل نفسانی خواہش کی پیروی ہے اور (خلاف شرع) نفسانی خواہش کی پیروی بالاجماع حرام ہے

### ضمنی فوائد

۱..... الفتاویٰ الکبریٰ الفقہیۃ لابن حجر المکی، کتاب النکاح، باب القضاء، بہوالہ شاملہ۔  
(۱) جیسے امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا قول ہونے کے باوجود امام محمد کے قول پر فتویٰ دینا جبکہ اس کی تصحیح نہ کی گئی، یونہی ظاہر الروایت کے برخلاف روایت نادرہ پر فتویٰ دینا جبکہ اس کی تصحیح بھی نہ کی گئی ہو۔  
(مسودہ ص: ۱۸ (طحطاوی علی الدر المختار، ج: ۱، ص: ۵۰)

(۲) احناف لفظ "روایت" امام اعظم اور صاحبین کے لیے بالعموم اور امام اعظم کے لیے بالخصوص استعمال کرتے ہیں جبکہ دیگر فقہائے احناف کے لیے لفظ "قول" استعمال کرتے ہیں جبکہ شوافع کی اصطلاح یہ ہے کہ امام شافعی سے منقول مسئلہ کو "روایت" اور دیگر فقہائے شوافع سے منقول مسائل کو "وجوہ" سے تعبیر کرتے ہیں پس شرح عقود کی جس عبارت میں لفظ "وجوہ" آئے گا تو یہ اس طرف اشارہ ہوگا کہ یہ عبارت شوافع کی ہے۔

(۳) "اجتہاد" کا لغوی معنی کوشش کرنا ہے جب کہ اصطلاحی معنی کسی نفی حکم شرعی کو حاصل کرنے کے لیے نفع کا اپنی قوت خرچ کرنا۔ (التعریفات، ص ۱۴، فواتح الرحموت، ج ۲، ص ۴۰۴)

مجتہد کی تعریف: مجتہد وہ شخص ہوتا ہے جو کتاب و سنت کی عبارت النص، اشارۃ النص، دلالتہ النص اور اقتضاء النص کا اور کتاب و سنت کے ناخ و منسوخ کا مکمل علم رکھتا ہو نیز شرائط قیاس، اجماعی مسائل اور اقوال صحابہ کا بھی علم رکھتا ہو۔ (فتوح القلوب، ج ۵، ص ۳۶۲)

(۴) تقلید کا لغوی معنی: تقلید گردن میں ہار ڈالنے کو، کسی پر کسی منصب کی ذمہ داری ڈالنے کو، نیز کسی شے کا احاطہ کر لینے کو کہتے ہیں۔ (المفردات القرآن للراغب ملخصاً، ص ۴۱)

تقلید کا اصطلاحی معنی خود علامہ شامی نے بیان فرمایا ہے۔



☆ آج حالات بڑے ناگفتہ بہ ہیں، صاحب زوائد الروضة نے کہا ہے کہ مفتی یا عامل کے لئے دو وجوہوں میں غور و فکر کئے بغیر فتویٰ دینا یا عمل کرنا جائز نہیں ہے۔ ہمارے زمانے میں لوگ مختلف علماء و مفتیان کرام سے مسئلے پوچھتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ فلاں مفتی صاحب کے جواب میں کچھ آسانی ہے اس لئے ہم تو ان کے جواب پر عمل کریں گے یا اس لئے کہ ان کی غرض کے موافق فتویٰ مل جائے اور اس پر عمل کریں۔ یہ درحقیقت شریعت پر عمل کرنا نہیں ہے بلکہ اپنے نفس کی پیروی ہے اور بالا جماع ناجائز ہے۔ (آداب فقہ وی، ص ۴۵)

(وقال) الامام المحقق العلامة قاسم بن قطلوبغا فی اول کتابہ تصحیح القدوری: ”انی رأیت من عمل فی مذهب ائمتنا رضی اللہ عنہم بالتشہی حتی سمعت من لفظ بعض القضاة هل ثم حرج فقلت نعم اتباع الهوی حرام والمرجوح فی مقابلة الراجح بمنزلة العدم، والترجیح بغير مرجح فی المتقابلات ممنوع“۔ وقال فی کتاب الاصول للیعمری: من لم یطلع علی المشهور من الروایتین او القولین فلیس له التشہی والحکم بماشاء منهما من غیر نظر فی الترجیح۔

امام محقق علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اپنی کتاب ”تصحیح القدوری“ کی ابتداء میں فرمایا: (۱) ”بلاشبہ میں نے ان لوگوں کو دیکھا جو ہمارے آئمہ کرام علیہم رحمۃ اللہ السلام کے مذہب پر نفسانی خواہش کے ساتھ عمل کرتے تھے، حتیٰ کہ میں نے خود بعض قاضیوں کی زبانی سنا کہ مرجوح قول پر فتویٰ دینے میں کیا حرج ہے؟ پس میں نے جواب دیا ہاں (حرج ہے) نفسانی خواہش کی پیروی کرنا حرام ہے (۲) اور راجح قول کے مقابلے میں مرجوح قول کا عدم ہے اور متقابلات (یکساں قوت کے حامل مختلف اقوال) میں بغیر کسی مرجح کے ترجیح دینا ممنوع ہے۔

اور یعمری نے ”کتاب الاصول“ میں لکھا ہے: ”جو دو مشہور روایتوں اور اقوال میں ترجیح پر مطلع نہ ہو تو اس کے لئے ترجیح میں نظر کئے بغیر دونوں میں سے جس قول کو چاہے اپنی خواہش سے اختیار کر لینے اور اس کے مطابق حکم کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

ضمنی فوائد:

(۱) علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اپنی فتاویٰ میں فرمایا: ”مقلد قاضی کے لیے ضعیف قول کے مطابق فیصلہ کرنا ناجائز ہے کیونکہ وہ اہل ترجیح میں سے نہیں ہے پس اس کا صحیح قول سے عدول کرنا کسی بڑے مقصد کے پیش نظر ہی ہوگا اور یہی بات کہ ضعیف قول قضاء کے سبب سے قوی ہو جاتا ہے تو یہاں قضاء سے مراد مجتہد کی قضاء ہے۔ ابن غرس نے فرمایا: اور ہا مقلد محض تو وہ اسی قول کے مطابق فیصلہ دے گا جس پر عمل اور فتویٰ ہو۔

صاحب البحر نے اپنے ایک رسالہ میں فرمایا: رہا مقلد قاضی تو اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے مذہب کے صحیح مفتی بہ قول کے مطابق فیصلہ کرے اور قول ضعیف پر فیصلہ کرنے کی صورت میں اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔ (فتاویٰ رضویہ منخرجہ، ج ۲۳، ص ۹۸، ۹۹)

(۲) صاحب البحر نے فرمایا: فتویٰ نویسی میں تامل سے کام لینا اور اغراض فاسدہ کے پیش نظر حیلوں کی پیروی کرنا حرام ہے۔ (البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل فی المفتی، ج ۶، ص ۳۸۵)

(وقال) الامام ابو عمرو فی آداب المفتی: ”اعلم ان من یکتفی بان یکون فتواہ او عملہ موافقا لقول او وجه فی المسئلة ویعمل بماشاء من الاقوال والوجوه من غیر نظر فی الترجیح فقد جهل وخرق الاجماع“۔ (وحکی) الباجی انہ وقعت له واقعة فافتوا فیہا بما یضربہ فلما سألہم قالوا: ما علمنا انہا لک وافتوہ بالروایة الاخری التي توافق قصده، قال الباجی: وهذا لاخلاف بین المسلمین ممن یعتقد بہ فی الاجماع انہ لا یجوز۔

اور امام ابو عمرو علیہ الرحمۃ نے آداب المفتی میں فرمایا: ”جان لیجئے جو حضرت اسی پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ان کا فتویٰ یا ان کا عمل مسئلہ کے بارے میں کسی بھی قول یا وجہ کے موافق ہو جائے اور ترجیح میں نظر کئے بغیر جس قول یا وجہ پر چاہتے ہیں عمل کر لیتے ہیں وہ جاہل ہیں اور اجماع کو توڑنے والے ہیں۔ علامہ باجی نے نقل کیا: ”انہیں ایک مسئلہ درپیش آیا مفتیوں نے اس قول کے مطابق فتویٰ دیا جو آپ کے لئے مضر تھا پھر جب آپ علیہ الرحمۃ نے خود وہ مسئلہ ان حضرات سے دریافت کیا تو وہ بولے ہمیں معلوم نہیں تھا کہ وہ مسئلہ آپ کو لاحق تھا اور پھر انہوں نے دوسری



درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

روایت پر فتویٰ دیا جو کہ علامہ باجی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے موافق تھا۔ باجی علیہ الرحمۃ کہتے ہیں کہ جن مسلمانوں کا اجماع معتبر ہے ان میں سے کسی کو اس حرکت کے ناجائز ہونے میں اختلاف نہیں ہے۔ (۱)

### ضمنی فوائد:

(۱) صاحب الحرم نے فرمایا: مفتی کے لیے حصول منفعت یا مال دنیا کی آس پر قول متروک پر فتویٰ دینا ناجائز نہیں۔ (المحرر الرائق، کتاب القضاء، فصل فی المفتی والمستفتی، ج ۶، ص ۳۸۷)

### الفرق بین المفتی والقاضی

قال فی اصول الاقضية: "ولا فرق بین المفتی والحاکم الا ان المفتی مخیر بالحکم والقاضی ملزم به انتهى. ثم نقل بعده: واما الحكم والفتيا بما هو مرجوح فخلافا لاجماع، وسیاتی ما اذا لم يوجد ترجیح لاحد القولین۔۔۔۔۔"

### مفتی اور قاضی میں فرق:

اصول الاقضية میں مؤلف نے فرمایا "حاکم اور مفتی کے درمیان کچھ فرق نہیں اگر ہے تو اتنا کہ مفتی حکم شرعی سے آگاہ کرتا ہے اور قاضی (۱) اس فیصلہ کو نافذ کرتا ہے (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ پھر اس کے بعد نقل کیا کہ مرجوح قول کے مطابق فیصلہ سنانا، فتویٰ دینا اجماع کے خلاف ہے اور اس صورت کا بیان عنقریب آئے گا جب کہ دو اقوال میں سے کسی ایک کو رائج قرار نہ دیا گیا ہو۔

### ضمنی فوائد

..... درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاء، باب ما تنقض فی المرأة، ج ۲، ص ۴۰۹۔  
(۱) قضاء کا لغوی معنی: حکم کرنا، ہے جب کہ اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ موجودات کے حوالے سے وہ احکام البیہ جو ازل سے ابد تک جاری ہوتے ہیں جب کہ فقہاء کی اصطلاح میں کسی سبب سے واجب کی مثل تسلیم کرنا قضاء کہلاتا ہے۔

امام اہلسنت فرماتے ہیں: یہی وجہ ہے مفتی اصل صحت (یعنی حقیقت حکم شرع) پر عمل کرے اور شرائط صحت کا احتمال مان کر فتویٰ دے تو قاضی جس کی نظر صرف ظاہر پر مختصر ہے اور

درس عقود ادارہ ۲۳ فیضان رضا (رسم المفتی)

درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

احتمالات بعیدہ کا لحاظ اس کے منصب سے جدابات ہے تو وہاں اصل پر نظر رکھنا اولیٰ و احق ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ ج ۱۷، ص ۲۵۹)

### طبقات الفقہاء الحنفیہ

وقولی: عن اہلہ ای اہل الترجیح اشارۃ الی انہ لا ینکفی بترجیح ای عالم کان۔ (فقد) قال العلامة شمس الدین محمد بن سلیمان الشہیر بابن کمال یاشا فی بعض رسائلہ: لا بد للمفتی المقلد ان یعلم حال من ینفی بقولہ ولا نعنی بذلك معرفتہ بایسمہ ونسبہ ونسبہ الی بلد من البلاد، اذ لا یسمن ذلك ولا یغنی بل معرفتہ فی الروایۃ ودرجتہ فی الدرایۃ وطبقہ من طبقات الفقہاء لیکون علی بصیرۃ وافیۃ فی التمییز بین القائلین المتخالفین وقدرة کافیۃ فی الترجیح بین القولین المتعارضین. فنقول ان الفقہاء علی سبع طبقات:

### فقہائے احناف کے (سات) طبقات

میں نے شعر میں کہا تھا "عن اہلہ" اس سے مراد اہل ترجیح ہیں اس قید سے اس طرف اشارہ ہے کہ ہر عالم کی ترجیح کفایت نہیں کرے گی بلکہ عالم کا اہل ترجیح سے ہونا ضروری ہے۔ علامہ شمس الدین محمد بن سلیمان جو ابن کمال پاشا کے لقب سے مشہور ہیں انہوں نے اپنے بعض رسائل میں لکھا "مقلد مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس فقیہ کے قول پر فتویٰ دے رہا ہے اس کے احوال جانتا ہو، احوال جاننے سے ہماری مراد یہ نہیں ہے کہ اس فقیہ کا نام، نسب، اور اس کے شہر کا نام جانتا ہو کیونکہ ان امور کی معرفت مفید نہیں اور نہ ہی کچھ کارآمد ہے بلکہ مقلد مفتی جانتا ہو کہ روایت کرنے میں اس کی معرفت کیسی ہے اور روایت میں اس کا درجہ کیا ہے؟ اور طبقات فقہاء میں سے وہ جس درجہ میں ہے مفتی اس کے طبقہ کو جانتا ہو، تاکہ اسے مختلف اقوال کے قائلین کے درمیان تمیز کرنے پر خوب بھرت ہو جائے (۱) اور دو متعارض اقوال کے درمیان ترجیح دینے کی بقدر کفایت قدرت حاصل ہو جائے پس ہم کہتے ہیں کہ فقہاء کے ساتھ طبقات ہیں۔۔۔۔۔"

### ضمنی فوائد

(۱) علامہ یوسف بن ابی سعد بن احمد جستانی حنفی نے فرمایا: کسی شخص کو اس وقت تک فتویٰ نہیں دینا

درس عقود ادارہ ۲۵ فیضان رضا (رسم المفتی)



درس عقود اداره فیضان رضا (رسم المفتی) چاہیے جب تک وہ علماء کے اقوال اور ان اقوال کے ماخذ، عرف، نیز لوگوں کے معاملات کی معرفت حاصل نہ کر لے۔

(منیة المفتی، ص: ۳۹۲)

اسی بات کو امام اہلسنت نے یوں تعبیر فرمایا ہے: تفقہ فقط کتاب سے عبارت دیکھ لینے اور لفظی ترجمہ سمجھ لینے کا نام نہیں بلکہ مقصد شرع کا ادراک اور احوال بلاد و عباد پر نظر رکن اعظم تفقہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، مخرجہ، ج ۱، ص ۲۶۳)

(الاولی) طبقة المجتہدین فی الشرع کالائمة الاربعة ومن سلك مسلکهم فی تاسیس قواعد الاصول واستنباط احکام الفروع عن الأدلة الاربعة من غیر تقلید لأحد لا فی الفروع ولا فی الاصول.

پہلا طبقہ مجتہدین فی الشرع کا ہے جیسا کہ ائمہ اربعہ (۱) اور وہ حضرات جو اصول فقہ کے قواعد اور فروع و اصول میں بغیر کسی کی تقلید کئے دلائل اربعہ سے فروعی احکامات کے استنباط کی بنیاد قائم کرنے میں ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے راستے پر چلے۔

### ضمنی فوائد

(۱) اولیٰ کو بوجہ رکن، علت، علل اور قیاس کو کہتے ہیں۔ چاروں سے ائمہ مراد ہیں۔ امام اوزاعی، امام طبری، امام لیث بن سعد وغیرہ کا شمار بھی اس طبقہ میں ہوتا ہے۔

(تتارخانیہ، ج ۱، ص ۲۱)

(الثانیة) طبقة المجتہدین فی المذهب کابی یوسف، محمد و سائر اصحاب ابی حنیفة القادریں علی استخراج الاحکام عن الادلة المذكورة علی حسب القواعد التي قررہا استاذہم، فانہم وان خالفوه فی بعض احکام الفروع لكنہم یقلدونه فی قواعد الاصول.

دوسرا طبقہ مجتہد (۱) فی المذہب کا ہے جیسا کہ امام ابو یوسف، امام محمد، اور امام اعظم کے دیگر وہ شاگرد جو اپنے استاد مکرم کے مقرر کردہ قواعد کے مطابق اولہ اربعہ سے احکامات کے استخراج کی قدرت رکھتے ہیں۔ ان حضرات نے اگرچہ بعض فروعی احکامات میں امام اعظم علیہ الرحمۃ سے

درس عقود اداره ۲۱ فیضان رضا (رسم المفتی)

درس عقود اداره فیضان رضا (رسم المفتی) اختلاف کیا ہے لیکن اصول فقہ کے قواعد میں امام اعظم علیہ الرحمۃ کے مقلد ہیں۔

### ضمنی فائدہ

(۱) علامہ ابن نجیم مصری حنفی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: امام اعظم (یعنی مجتہد مطلق خواہ وہ امام اعظم ابو حنیفہ ہوں یا امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل علیہم الرحمۃ) کی طرف منسوب حضرات کے دو طبقات ہیں۔ (۱) عوام (۲) مجتہد۔ یہ یاد رہے کہ مجتہد غیر کی تقلید نہیں کرتے اگر ان کا اجتہاد امام صاحب کے اجتہاد کے مطابق ہو فیمما ورنہ اجتہاد میں اختلاف رونما ہونے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں اور رہا وہ شخص جو منصب اجتہاد کو نہ پہنچا ہو لیکن اپنے امام کے اصول سے واقف ہو غیر منصوص مسائل کو مسائل منصوصہ پر قیاس کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو ایسا شخص فی نفسه مقلد (محض) نہیں بلکہ یہ واسطہ ہے اگر صاحب مذہب کسی حکم اور علت کے مطابق مسئلہ کی تصریح کریں تو اس حکم اور علت کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ شخص غیر منصوص مسئلہ کو اس منصوص مسئلہ کے ساتھ ملحق کر سکتا ہے اور اگر امام صاحب مذہب نے فقط حکم پر نص کی ہو تو اس شخص کے لیے مسئلہ کی علت کو مستنبط کرنا اور قیاس کرنا جائز ہوگا اور اس صورت میں وہ یوں کہے گا: یہ مسئلہ ہمارے امام کے مذہب کے قیاس کے مطابق ہے اور اگر دو مشتبہ امور کے بارے میں امام کی نص میں اختلاف ہو تو اس کے لیے دونوں میں سے ایک کو دوسری پر ترجیح دینا جائز ہوگا۔

(البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل فی المفتی والمستفتی ج ۶، ص ۳۸۴)

(الثالثة) طبقة المجتہدین فی المسائل التي لا رواية فيها عن صاحب المذهب كالخصاص وابی جعفر الطحاوی وابی الحسن الکرخی وشمس الانمة الحلوانی وشمس الانمة السرخسی وفخر الاسلام البزدوی وفخر الدین قاضی خان وغیرہم، فانہم لا یقدرون علی مخالفة الامام لا فی الاصول ولا فی الفروع لكنہم یتستنبطونه الاحکام من المسائل التي لانص فيها عنه علی حسب اصول قررہا ومقتضى قواعد بسطها.

تیسرا طبقہ مجتہدین فی المسائل کا ہے یہ حضرات ان مسائل میں جس میں امام مذہب سے روایت منقول نہ ہو اجتہاد کرتے ہیں جیسا کہ امام خصاص، ابو جعفر طحاوی، ابو الحسن کرخنی، شمس الانمة

درس عقود اداره ۲۲ فیضان رضا (رسم المفتی)



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

حلوانی، شمس الائمہ سرخی، فخر الاسلام بزودی، فخر الدین قاضی خان رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ۔ یہ حضرات نہ تو اصول میں اور نہ ہی فروع میں امام اعظم علیہ الرحمۃ سے اختلاف کرنے کی طاقت رکھتے ہیں، لیکن یہ حضرات امام اعظم علیہ الرحمۃ کے مقرر کردہ اصول اور ان کے تفصیلی قواعد کے تقاضے کے مطابق ان مسائل کے احکامات مستنبط کرتے ہیں جن کے بارے میں امام اعظم علیہ الرحمۃ سے کوئی نص منقول نہ ہو۔

(الرابعة) طبقة اصحاب التخریج من المقلدین كالرازی واضرابہ، فانہم لا یقدرون علی الاجتہاد اصلاً لكنہم لاحاطتہم بالاصول وضبطہم للمأخذ، یقدرون علی تفصیل قول مجمل ذی وجہین وحکم محتمل لا مرین منقول عن صاحب المذہب، او عن احد من اصحابہ المجتہدین برایہم ونظرہم فی

الاصول والمقایسة علی امثاله ونظائره من الفروع، وما وقع فی بعض المواضع من الهدایة من قوله کذا فی تخریج الکرخی وتخریج الرازی من هذا القبیل.

چوتھا طبقہ مقلدین اصحاب تخریج کا ہے جیسے امام رازی اور ان کی مثل علماء رحمہم اللہ۔ یہ حضرات اصلاً اجتہاد کی قدرت نہیں رکھتے لیکن چونکہ مذہب کے اصول وقواعد کو ان کا علم محیط ہوتا ہے

اور مسائل کا ماخذ ان کی یادداشت میں ہوتا ہے۔ اس بناء پر وہ کسی مجمل قول جو دو صورتیں رکھتا ہو یا ایسا حکم جو دو امور کا احتمال رکھتا ہو صاحب مذہب یا ان کے کسی مجتہد شاگرد سے منقول ہو تو ایسی صورت میں وہ اصول مذہب میں نظر کر کے دیگر فروعی امثال اور نظائر پر اس کو قیاس کر کے تفصیل

بیان کر دیتے ہیں جیسا کہ ہدایہ کے بعض مقامات پر یہ معاملہ پیش آتا ہے تو صاحب ہدایہ کہتے ہیں کذا فی تخریج الکرخی و تخریج الرازی یہاں قبیل سے ہوتا ہے۔

ضمنی فائدہ

صاحب تارخانہ نے چوتھا طبقہ اصحاب تخریج کا مانا ہے اور اس طبقے کے بارے میں باقی تفصیلات وہی ہیں جو کہ علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے تحریر کی ہیں۔

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

(الخامسة) طبقة اصحاب الترجیح من المقلدین کابی حسن القدوری

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

وصاحب الهدایة وامثالہما، وشانہم تفضیل بعض الروایات علی بعض آخر بقولہم هذا اولی، وهذا صح روایة، وهذا اوضح، وهذا اوفق للقیاس، وهذا ارفق للناس.

پانچواں طبقہ مقلدین اصحاب ترجیح (۱) کا ہے جیسا کہ ابوالحسن قدوری اور صاحب ہدایہ وغیرہ، ان حضرات کا کام بعض روایتوں کو دیگر بعض پر اپنے ان اقوال کے ذریعے ترجیح دینا ہے (مثلاً یہ اولی ہے، صحیح ترین روایت ہے، یہ واضح ترین روایت ہے، یہ روایت قیاس کے زیادہ موافق ہے، اس روایت میں لوگوں کے لئے زیادہ آسانی ہے۔

ضمنی فائدہ

(۱) کیونکہ ان حضرات کا کام متون کو وضع کرنا ہوتا ہے اور شان متون یہ ہے امام اہلسنت نے فرمایا: متون کہ خاص نقل مذہب صحیح ومعتمد کے لیے وضع کئے جاتے ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج: ۱۲، ص: ۱۰۶)

صاحب تارخانہ فرماتے ہیں کہ اس طبقے اور سابقہ طبقے میں بہت دقیق فرق ہے جو کہ بیان نہیں ہو سکتا۔

(السادسة) طبقہ المقلدین القادرین علی التمییز بین الاقوی والقوی والضعیف وظاہر الروایة وظاہر المذہب والروایة النادرة کاصحاب المتون

المعتبرة کصاحب الكنز وصاحب المختار وصاحب الوقایة وصاحب المجمع وشانہم ان لا ینقلوا فی کتبہم الاقوال المردودة والروایات الضعیفة.

(السابعة) طبقة المقلدین الذین لا یقدرون علی ما ذکر ولا یفرقون بین الغث والسمین ولا یمیزون الشمال من الیمین بل یتجمعون ما یجدون کحاطب لیل، فالویل لمن قلدهم کل الویل انتہی، مع حذف شی یسیر وستاتی بقیة الکلام فی

ذلک.

چھٹا طبقہ: ان مقلدین علماء کا ہے جو اقوی، قوی اور ضعیف اقوال کے درمیان اور ظاہر الروایت

ظاہر المذہب، اور نوادر الروایت کے درمیان فرق کرنے کی قدرت رکھتے ہیں جیسا کہ صاحب



درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی) الکفر، صاحب الخیار، صاحب وقایہ، صاحب مجمع ان حضرات کا کام یہ ہے کہ اپنی کتب میں اقوال

مردودہ اور روایت ضعیفہ کو نقل نہ کریں۔

ساتواں طبقہ ان مقلدین کا ہے جو مذکورہ امور میں سے کسی کام کی قدرت نہیں رکھتے، کھوٹے اور کھڑے کے درمیان فرق نہیں کر سکتے، دائیں اور بائیں میں تمیز نہیں کر سکتے بلکہ انہیں جوں جاتا ہے اسے جمع کر لیتے ہیں۔ ان کی مثال رات میں ایندھن جمع کرنے والے کی ہے تو جو لوگ ایسوں کی پیروی کریں گے ان کے لئے مکمل ہلاکت و بربادی ہے (کچھ باتوں کے حذف کے ساتھ ان کا کلام مکمل ہوا) اس حوالے سے بقیہ کلام غمغریب آئے گا۔

### لا بد من التحقيق والتنقيح قبل الافشاء

وفی آخر الفتاوی الخیرية: "ولاشک ان معرفة راجح المختلف فيه من مرجوحه ومراتبه قوة وضعفا هو نهاية آمال المشمرين في تحصيل العلم فالمفروض على المفتی والقاضی الثبوت في الجواب وعدم المجازفة فيهما خوفا من الافتراء على الله تعالى بتحريم حلال وضده، ويحرم اتباع الهوى والتشهى والميل الى المال الذى هو الداهية الكبرى والمصيبة العظمى، فان ذلك امر عظيم لا يتجاسر عليه الاكل جاهل شقى"..... انتہی۔

### افتاء سے پہلے تحقیق اور تنقیح ضروری ہے

فتاویٰ خیریہ کے آخر میں ہے: "کوئی شک نہیں کہ مختلف فیہ کی معرفت کے حوالے سے راجح مرجوح کو پہچانا، ضعیف قوی اقوال کو جاننا، علم فقہ کو حاصل کرنے کے لئے اپنے پانچ چڑھانے والوں کی امیدوں کی انتہاء ہے۔ مفتی اور قاضی پر مسئلہ کے جواب میں تحقیق کرنا لازم ہے اور حلال کو حرام اور حرام کو حلال ٹھہرا کر اللہ جل جلالہ پر جھوٹ باندھنے سے ڈرتے ہوئے فتویٰ کے حوالے سے بے تکی باتیں نہ کرے، اپنی دلی خواہش کی پیروی اور نفسانی آرزو کی پیروی کرنا اور مال کی طرف مائل ہونا (کہ مالدار کی خواہش کے مطابق فتویٰ دے) حرام ہے کیونکہ مال بہت بڑی آفت اور زبردست مصیبت ہے۔ پس بلاشبہ فتویٰ نویسی ایک امر عظیم ہے (بغیر علم کے) فتویٰ نویسی کی جرأت ہر جاہل و بد بخت ہی کرے گا (۱)۔

درس عقود ادارہ ۳۰ فیضان رضا (رسم المفتی)

درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی) ضمنی فوائد

..... الفتاوی الخیریه علی هامش الفتاوی تنقیح الحامدیه، مسائل شتی، ج ۲، ص ۲۵۸۔ (۱) بغیر علم کے فتویٰ دینے کی احادیث مبارکہ میں بڑی مذمت آئی ہے چنانچہ، ☆/ سید عالم رحمہ اللہ کا فرمان دلشین ہے کہ "اجراکم علی الفتی اجراکم علی النار یعنی جو فتویٰ دینے میں زیادہ جری ہے وہ آتش دوزخ پر زیادہ دلیر ہے۔

(کنز العمال، ج ۱۰، ص ۱۸۴، رقم ۲۸۹۶۱)

☆/ "من قال فی القرآن برأیه فاصاب فقد اخطأ" یعنی جس نے قرآن کے معاملے میں اپنی رائے داخل کی اگر اس نے ٹھیک کہا تو بھی غلط کہا۔ (کنز العمال، ج ۲، ص ۱۶، رقم ۲۹۵۷) ☆/ "من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبؤ مقعده من النار" یعنی جس نے بغیر علم کے قرآن کے معنی کہے وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ بنا لے۔ (کنز العمال، ج ۲، ص ۱۶، رقم ۲۲۵۸)

ادارہ فیضان رضا (قلت) فحیث علمت وجوب اتباع الراجح من الاقوال وحال المرجح له تعلم انه لاثقة بما یفتی به اکثر اهل زماننا بمجرد مراجعة کتاب من الكتب المتأخرة خصوصاً غیر المحررة کشرح النقایة للفتہستانی والدر المختار والاشباہ والنظائر ونحوها فانها لشدة الاختصار والایجاز کادت تلحق بالأغلاز مع ما اشتملت علیه من السقط فی النقل فی مواضع كثيرة وترجیح ما هو خلاف الراجح بل ترجیح ما هو مذهب الغیر مما لم یقل به احد من اهل المذهب۔

کسی ایک کتاب کو دیکھ کر یا، کتب مختصرہ سے دیکھ کر فتویٰ نہ دیا جائے!

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں کہ جب آپ نے جان لیا کہ مختلف اقوال میں سے راجح قول کی پیروی واجب ہے اور ترجیح دینے والے کا حال بھی آپ جان چکے، تو جان لیجئے کہ ہمارے اکثر اہل زمانہ متاخرین علماء کی غیر مستند کتابوں سے رجوع کر کے فتویٰ دیتے ہیں جیسا کہ فقہانی کی شرح نقایہ، درمختار اور الاشباہ والنظائر وغیرہ تو ان کے فتویٰ کا کچھ اعتبار نہیں کیونکہ یہ کتابیں انتہائی مختصر،

درس عقود ادارہ ۳۱ فیضان رضا (رسم المفتی)



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

ہونے کی وجہ سے پہیلیوں کے ساتھ ملحق کی جاسکتی ہیں، اس کے ساتھ ساتھ ان کتب میں بہت سے مقامات پر نقل میں کئی الفاظ چھوٹ گئے ہیں۔ ان کتب میں مرجوح قول کو راجح قرار دیا گیا ہے (۱) بلکہ مذہب غیر کو بھی راجح قرار دیا گیا ہے جس کا کوئی بھی اہل مذہب قائل نہیں ہے۔

### ضمنی فوائد

(۱) ایسی کئی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں کہ جن میں مرجوح قول کو راجح قرار دیا گیا ہے یا عبارات متفق ہیں جن کی وجہ سے مسئلہ کو سمجھنے میں دشواریاں پیش آتی ہیں۔ اب بے غسے کے حق میں تفاسیر کو چھوٹنے کا مسئلہ لے لیجئے، تنویر الابصار اور درمختار کی عبارات میں اتنا اختصار ہے کہ علامہ شامی قدس سرہ السای کا وضاحتی حاشیہ ہٹا دیا جائے تو بات واضح نہیں ہو پاتی،

(والتفسیر کمصحف لا الكتب الشرعية) فانہ رخص مسہا بالید لا التفسیر کما فی الدرر عن مجمع الفتاوی۔

علامہ شامی قدس سرہ السای کی عبارت یہ ہے: ”ظاہرہ حرمة المس کما هو مقتضى التشبيه، وفيه نظر، اذ لا نص فيه بخلاف المصحف، فالمناسب التعبير بالکراهة کما عبر غیرہ“۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب یرفع الدعاء، ج ۱، ص ۳۱۹)

## ادارہ فیضان رضا

### کتب الغریبۃ والضعیفۃ

”ورایت فی اوائل شرح الاشباہ للعلامة محمد هبة الله قال: ”ومن الكتب الغریبۃ من لا مسکین شرح الكنز والقہستانی لعدم الاطلاع علی حال مؤلفیہما، او لنقل الاقوال الضعیفۃ کصاحب القنیۃ، او لاختصار کالدر المختار للحصکفی والنہر والعینی شرح الكنز“۔ قال شیخنا صالح الجینی: ”انہ لا یجوز الافتاء من هذه الكتب الا اذا علم المنقول عنه والاطلاع علی ماخذها ہکذا سمعته منہ وهو علامة فی الفقہ مشہور والعہدۃ علیہ انتہی۔

### کتب غریبہ اور ضعیفہ کا بیان

میں (علامہ شامی) نے علامہ محمد ہبۃ اللہ کی شرح الاشباہ کی ابتداء میں لکھا دیکھا آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”غیر مانوس کتب میں من لا مسکین شرح کنز الدقائق اور قہستانی ہیں

## درس عقود ادارہ ۳۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

کہ ان دونوں کتابوں کے مؤلف کا حال معلوم نہیں۔ صاحب قنیۃ (۱) کی تمام ہی کتب کہ وہ اقوال ضعیفہ کو نقل کرتے ہیں، یوں ہی علامہ حصکفی کی درمختار، اسی طرح نہر الفائق اور علامہ جینی کی رمز الحقائق جو کہ شروحات کنز الدقائق میں سے ہیں، اپنے اختصار کی وجہ سے قابل اعتبار نہیں ہیں۔ (۲) ہمارے شیخ صالح جینی نے ارشاد فرمایا: ”ان کتب سے فتویٰ دینا اس وقت تک جائز نہیں جب تک ان کے منقول عنہ کا علم نہ ہو جائے اور اس کے اصل ماخذ تک رسائی نہ ہو جائے، میں نے یہ بات ان سے سنی اور شیخ جینی کا علامۃ الفقہ ہونا مشہور ہے اور ان کے اس قول کی ذمہ داری انہی پر ہے (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### ضمنی فوائد

(۱) صاحب قنیۃ سے مراد زاہدی معتزلی ہے، امام اہلسنت فاضل بریلوی نے فرمایا: زاہدی معتزلی ہے ثقہ اور غیر ثقہ ہر قسم کی روایات نقل کرنے میں بھی مشہور ہے اور روایت اور روایت کے لحاظ سے غیر معتد علیہ باتوں کو نقل کر دیتا ہے جیسا کہ ارباب درایت نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

(فتاویٰ رضویہ منخرجہ، ج ۳، ص ۶۴۲)

امام اہلسنت فاضل بریلوی نے نقل فرمایا: ”العقود الدریۃ“ میں ہے: ابن وھبان نے ذکر کیا ہے کہ صاحب قنیۃ یعنی زاہدی خلاف قواعد جو نقل کرے اس کی جانب التفات نہ ہوگا جب تک کسی اور شے سے کوئی نقل اس کی تائید میں نہ ملے۔

(فتاویٰ رضویہ منخرجہ، ج ۹، ص ۲۵۴)

(۲) علامہ سید احمد حموی ”غمرۃ العیون والبصائر شرح الاشباہ والنظائر“ میں محقق بحر صاحب بحر الرائق سے ناقل: ”غیر مشہور کتب غریبہ سے نقل (نقل فتویٰ) جائز نہیں ہے۔ فتح القدیر و بحر الرائق و نہر الفائق و منح الغفار وغیرہا میں ہے: اگر ہمارے زمانے میں نوادر کا کوئی نسخہ پایا جائے تو اس میں جو کچھ ہے اسے امام ابو یوسف یا امام محمد کی طرف نسبت کرنا حرام ہے اس لیے کہ وہ کتاب ہمارے زمانے میں یہاں مشہور و متداول نہیں، ہاں! نوادر سے اگر مثلاً ہدایہ یا مسبوط جیسی مشہور و معروف کتاب میں نقل ہو تو اس نقل کا ماننا اس مشہور کتاب کے اعتماد پر ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ منخرجہ، ج ۲۲، ص ۴۹۱)

### درس عقود ادارہ ۳۳ فیضان رضا رسم المفتی



### لا بد من المراجعة الى المآخذ الاصلی

(قلت) وقد يتفق نقل قول في نحو عشرين كتابا من كتب المتأخرين ويكون القول خطأ، اخطابه اول واضع له فيأتي من بعده وينقله عنه وهكذا ينقل بعضهم عن بعض، كما وقع ذلك في بعض مسائل ما يصح تعليقه وما لا يصح كما نبه على ذلك العلامة ابن نجيم في البحر الرائق.....

### اصل ماخذ کی جانب رجوع ضروری ہے

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں بسا اوقات ایک قول کی نقل پر متاخرین کی میں کتب متفق ہوتی ہیں حالانکہ وہ قول مبنی برخطا ہوتا ہے پہلے ناقل سے خطا ہو جاتی ہے، اس کے بعد آنے والے حضرات اس قول کو انہی کے حوالے سے نقل کر دیتے ہیں اور اس طرح یہ قول ایک سے دوسرے کی طرف نقل ہوتا رہتا ہے جیسا کہ بعض ان مسائل میں یہ معاملہ پیش آیا جن کی تعلیق شرعاً درست ہے اور جن کو شرط پر معلق کرنا (۱) جائز نہیں ہے جیسا کہ اس پر ابن نجیم نے بحر الرائق میں تنبیہ فرمائی ہے۔

### ضمنی فوائد

..... البحر الرائق، کتاب البیع، باب المتفرقات، ج ۶، ص ۲۷۰۔

(۱) کن چیزوں پر شرط کو معلق کرنا چاہئے اور کن چیزوں پر معلق نہ کرنا چاہئے اس مسئلہ میں علامہ ابن نجیم نے متقدمین علماء سے نقل و نقل چلی آرہی ایک غلطی کی جانب اشارہ کیا ہے کہ آیا رسم اعتکاف ان امور میں سے ہے کہ جس پر حلف لیا جاتا ہو یا نہیں؟ پس اسے شرط پر معلق کرنا کیا حیثیت رکھتا ہے؟ کنز الدقائق میں اسے جائز رکھا گیا ہے لیکن یہ درست نہیں ہے، اس مقام پر علامہ ابن نجیم نے مسائل میں ہونے والی غلطیوں کا بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”وقد يقع كثيرا ان مؤلفا يذكر شيئا خطأ في كتابه فيأتي من بعده من المشايخ فينقلون تلك العبارة من غير تغير ولا تنبيه فيكثر الناقلون لها واصلها الواحد مخطئ كما وقع في هذا الموضوع“ یعنی بارہا ایسا ہوتا ہے کہ ایک مصنف غلطی سے کوئی مسئلہ اپنی کتاب میں ذکر کر دیتا ہے۔ پھر بعد کے مشائخ بغیر کسی تغیر و تبدل اور تنبیہ کے اس مسئلے کو یوں ہی ذکر کر دیتے ہیں۔

اور پھر دوسرے بہت سے افراد اس کو ذکر کرتے ہیں حالانکہ پہلے ناقل سے غلطی ہوئی ہوتی ہے جیسا کہ زیر بحث (اعتکاف سے متعلق نذر کے) مسئلہ میں ایسا ہی ہوا ہے۔ (المرجع السابق)۔

### مسئلة الاستئجار على الطاعات

(ومن) ذلك مسئلة الاستئجار على تلاوة القرآن المجردة فقد وقع لصاحب السراج الوهاج والجوهرية شرح القدوري انه قال: ان المفتي به صحة الاستئجار وقد انقلب عليه الامر فان المفتي به صحة الاستئجار على تعليم القرآن لا على تلاوته، ثم ان اكثر المصنفين الذين جاؤا بعده تابعوه على ذلك ونقلوه، وهو خطأ صريح بل كثير منهم قالوا: ان الفتوى على صحة الاستئجار على الطاعات وبطلان العبارة ويقولون: انه مذهب المتأخرين.

وبعضهم يفرع على ذلك صحة الاستئجار على الحج وهذا كله خطأ صرح من الخطا الاول. فقد اتفقت النقول عن اثنتي عشرة ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ان الاستئجار على الطاعات باطل، لكن جاء من بعدهم من المجتهدين هم اهل التخريج والترجيح، فافتوا بصحته على تعليم القرآن للضرورة فانه كان للمعلمين عطايا من بيت المال وانقطعت فلولم يصح الاستئجار واخذ الاجرة لضاع القرآن، وفيه ضياع الدين لاحتياج المعلمين الى الاكتساب. وافتي من بعدهم ايضا من امثالهم بصحته على الاذان والامامة لانها من شعائر الدين فصحبوا الاستئجار عليهما للضرورة ايضا، فهذا ما افتي به المتأخرون عن ابي حنيفة واصحابه لعلمهم بان ابا حنيفة واصحابه لو كانوا في عصرهم لقالوا بذلك ورجعوا عن قولهم الاول.

وقد اطبقت المتنون والشروح والفتاوى على نقلهم بطلان الاستئجار على الطاعات الا فيما ذكر وعلموا ذلك بالضرورة وهي خوف ضياع الدين وصرحوا بذلك التعليل، فكيف يصح ان يقال ان مذهب المتأخرين صحة الاستئجار على التلاوة المجردة مع عدم الضرورة المذكورة فانه لو مضى



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

الدھر ولم يستأجر احد احداً على ذلك لم يحصل به ضرر بل الضرر صار في الاستئجار عليه حيث صار القرآن مكسباً وحرفة يتجربها وصار القاري منهم لا يقرأ شيئاً لوجه الله تعالى خالصاً بل لا يقرأ الا للاجرة وهو الرياء المحض الذي هو ارادة العمل لغير الله تعالى، فمن اين يحصل له الثواب الذي طلب المستأجر ان يهديه لميته.

وقد قال الامام قاضي خان: "ان اخذ الاجر في مقابلة الذکر يمنع استحقاق الثواب" ومثله في فتح القدير في اخذ المؤذن الاجر ولو علم انه لا ثواب له لم يدفع له فلساً واحداً فصاروا يتوصلون الى جمع الحطام الحرام بوسيلة الذکر والقرآن وصار الناس يعتقدون ذلك من اعظم القرب وهو من اعظم القبايح المترتبة على القول بصحة الاستئجار مع غير ذلك مما يترتب عليه من اكل

اموال الايتام والجلوس في بيوتهم على فرشهم واقلاق النائمین بالصراخ ودق الطبول والغناء واجتماع النساء والمردان وغير ذلك من المنكرات الفظيعة كما اوضحت ذلك كله مع بسط النقول عن اهل المذهب في رسالتي المسماة "شفاء العليل وبل الغليل في بطلان الوصية بالختامات والتهايل"

وعليها تقاريط فقهاء اهل العصر من اجلهم خاتمة الفقهاء والعباد الناسكين مفتی مصر القاهرة سيدی المرحوم السيد احمد الطحطاوی صاحب الحاشية الفائقة على الدرر المختار رحمه الله تعالى.

## طاعات پر اجرت لینے کا مسئلہ

ان میں سے ایک مسئلہ تلاوت قرآن مجید پر اجرت کا ہے السراج الوہاج، شرح قدوری الجوہرۃ النيرة (۱) کے مؤلفین سے یہ غلطی صادر ہوئی ان حضرات نے لکھا کہ مفتی بہ قول یہ ہے کہ تلاوت قرآن مجید پر بھی اجارہ درست ہے حالانکہ معاملہ ان پر ملتبس ہو گیا کہ مفتی بہ قول تو یہ ہے کہ تعلیم قرآن پر اجارہ درست ہے نہ کہ تلاوت پر، پھر ان کے بعد آنے والے کثیر مصنفین نے اس قول کو نقل کرنے میں ان کی پیروی کی اور اسے نقل کر دیا حالانکہ یہ زبردست خطا ہے بلکہ ان میں بعض حضرات نے تو اس پر بھی فتویٰ دے دیا کہ تمام ہی عبادات پر اجارہ

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

درست ہے اور وہ اس عبارت کو مطلق ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہی متاخرین (۲) کا مذہب ہے اور بعض حضرات نے اس پر یہ مسئلہ متفرع کیا کہ حج بدل کروانے والے کیلئے بھی اجارہ کرنا درست ہے اور یہ تمام ہی مسائل خطا پر مبنی ہیں اور ان کا مبنی برخطا ہونا پہلے مسئلہ سے بھی زیادہ واضح ہے۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ امام اعظم، امام ابو یوسف، امام محمد رحمہم اللہ، جمیع سے یہی منقول ہے کہ عبادات پر اجارہ باطل ہے لیکن ان کے بعد آنے والے مجتہدین جو کہ اہل تخریج اور اہل ترجیح تھے انہوں نے ضرورت کی بناء پر تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز کہا، اس لئے کہ ابتداً معلمین قرآن کو

تعلیم قرآن پر بیت المال سے ہدایہ دیئے جاتے تھے جو کہ اب منقطع ہو چکے ہیں، اگر تعلیم قرآن پر اجارہ کو درست قرار نہ دیا جائے اور اس پر اجرت لینے کو جائز قرار نہ دیا جائے تو تعلیم قرآن کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ پھر اس میں دین کے ضائع ہو جانے کا بھی اندیشہ ہے کیونکہ معلمین کو بھی کتب کی حاجت ہوتی ہے، پھر ان کے بعد آنے والے علماء نے جو کہ خود بھی اہل ترجیح و تخریج ہیں انہوں نے اذان و امامت پر اجارہ درست ہونے کا فتویٰ دیا کیونکہ یہ دونوں امور بھی شعائر دین سے ہیں تو ضرورتاً ان دونوں کاموں پر اجارہ کرنا بھی ان حضرات نے درست قرار دیا۔

یہ ہے وہ امر جس کے بارے میں متاخرین علماء نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الکریم اور آپ کے اصحاب کے حوالے سے فتویٰ دیا کیونکہ یہ حضرات جانتے تھے کہ خود امام اعظم اور ان کے تلامذہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اس زمانے میں ہوتے تو یہی فتویٰ دیتے اور اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیتے۔ تمام متون شروحات اور فتاویٰ طاعت پر اجرت کے باطل ہونے پر منقول ہیں سوائے چند ایک مسائل کے جس کا ذکر ماقبل ہوا اور انہوں نے یہی علت یعنی ضرورت (۳) بیان کی ہے اور ضرورت سے مراد یہاں دین کے ضائع ہو جانے کا خوف ہے۔ علماء نے اس علت کو صراحتاً بیان کیا ہے تو یہ کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ یوں کہا جائے کہ متاخرین کا مذہب یہ ہے کہ تلاوت قرآن عظیم پر بھی اجارہ کرنا درست ہے؟ حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ ایک زمانہ گزر جائے اور کوئی شخص دوسرے سے اس کام پر اجارہ نہ کرے جب بھی اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا بلکہ نقصان تو قرآن مجید کی تلاوت پر اجارہ کرنے میں ہے کیونکہ اس صورت میں گویا کہ قرآن عظیم مال کمانے کا ذریعہ ہو جائے گا اور ایک پیشہ ہو جائے جس کے ذریعے لوگ مال کمائیں گے اور قرآن پاک کی تلاوت کرنے والا خلاصاً اللہ کی خوشنودی کیلئے نہیں بلکہ اجرت حاصل کرنے کیلئے تلاوت کرے گا

درس عقود ادارہ ۳۷ فیضان رضا رسم المفتی



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

اور اسی کا نام تو خالص ریا ہے کہ غیر اللہ کیلئے کوئی نیک عمل کرنے کا ارادہ کیا جائے، تو اس صورت میں خود اس قاری کو ثواب کہاں سے حاصل ہوگا؟ جس کا مستاجر طالب ہے کہ وہ اس حاصل ہونے والے ثواب کو اپنے مرحوم کو ایصال کر سکے۔ امام قاضی خان علیہ رحمۃ اللہ الحان نے ارشاد فرمایا: ”ذکر واذکار کے بدلے میں اجرت حاصل کر لینا یہ استحقاق ثواب کا مانع ہے، اسی کی مثل فتوح القدیر میں مؤذن کی اجرت لینے کے بارے میں منقول ہے اور اگر مستاجر کو اس بات کا علم ہو جائے کہ میں جس شخص سے تلاوت قرآن کرنے کا اجارہ کر رہا ہوں خود اس کو کوئی ثواب نہیں حاصل ہوتا تو وہ ایک دمڑی بھی اسے دینا گوارہ نہ کرے، تو وہ حضرات جو قرآن عظیم کی تلاوت کرنے پر اجارہ کرتے ہیں یہ لوگ حرام ایندھن جمع کرنے کا وسیلہ ذکر اللہ اور قرآن عظیم کو بنارہے ہیں۔ لوگ اسے عظیم نیکی خیال کرتے ہیں حالانکہ یہ بدترین گناہ ہے جو کہ تلاوت قرآن پر اجارہ کرنے کے قول پر مرتب ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ایصال ثواب کیلئے پیسے دیکر تلاوت قرآن کروانے میں جو دیگر برائیاں مرتب ہوتی ہیں وہ یہ ہیں یتیموں کے اموال کھانا، ان کے گھروں کا فرش استعمال کرنا، رونے دھونے کا ڈھونگ کرنا، سوتے لوگوں کی نیند برباد کرنا، ڈھول پیٹنا، عورتوں اور مردوں کا اکھٹا ہونا، اور ایسی دیگر بڑی برائیاں جیسا کہ میں نے ان برائیوں کی وضاحت اہل مذہب کے تفصیلی حوالوں کے ساتھ اپنے رسالے شفاء العلیل وبل الغلیل فی بطلان الوصیۃ بالختومات والتهلیل میں کی ہے۔ اس رسالہ پر علماء عصر کے تقاریظ موجود ہیں اور ان میں سب سے زبردست عالم خاتمہ الفقہاء والعباد الناسکین مفتی مصر قاہرہ سیدی سید احمد خطاوی جنہوں نے درمختار پر زبردست حاشیہ تحریر فرمایا ہے ان کی بھی تقریظ موجود ہے۔

### ضمنی فوائد

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی نے فرمایا: ”کشف الظنون“ میں ہے کہ ”السراج الوہاج“ کو مولیٰ المعروف برکلی نے کتب متداولہ ضعیفہ غیر معتبرہ میں شمار کیا ہے اور چلی نے فرمایا: پھر اس کتاب کو مختصر کیا گیا اور اس کا نام ”الجوہرۃ النیرۃ“ ہوا امام اہلسنت فرماتے ہیں، میں کہتا ہوں: بلکہ جو ہر ہیرہ ہے اور وہ کتب معتبرہ میں سے ہے جیسا کہ اس کی صراحت ”رد المحتار“ میں موجود ہے اور اس کی نظیر یہ ہے کہ ”نسائی“ کی ”مجتبائی“ جو ان کی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

”سنن کبریٰ“ سے مختصر ہے ”صحاح“ میں شمار ہوتی ہے جبکہ کبریٰ، صحاح میں شمار نہیں ہوتی۔ (فتاویٰ رضویہ مندرجہ ج: ۲، ص: ۴۷۱، ۴۷۰) (۲) متاخرین سے مراد شمس الائمہ حلوانی کے بعد سے لے کر محمد بن نصر، ابوالفضل حافظ الدین الکبیر تک کے فقہائے احناف مراد ہوتے ہیں۔ (المصباح فی قواعد الافتاء، ص: ۲۱۴) (۳) الضرورات تبيح المحظورات: ہمارے فقہ کا قانون ہے کہ ضرورتیں ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں۔ اس کی چند مثالیں اختصاراً پیش خدمت ہیں، حالت اضطرار میں پہنچا ہوا شخص جان بچانے کے لئے بقدر ضرورت مردار کھا سکتا ہے، شہید کا خون اس کے اپنے حق میں طاہر ہے جب کہ غیر کے حق میں ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے نجس ہے، طبیب کے لئے بقدر حاجت شرم کے مقام کو دیکھنا جائز ہے۔ (الاشباہ والنظائر، ص: ۸۷ ملقطاً)

ہدایہ میں ہے کہ ”ولا الاستنجار علی الاذان والحج وکذا الامامۃ وتعلیم القرآن والفقہ“ خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا امور پر اجارہ جائز نہیں ہے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے فرمایا: یہ تمام امور عبادات ہیں اور عبادات پر اجرت لینا ہمارے یعنی احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ ہاں امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا یہی فرماتے ہیں کہ ہر عبادت پر اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ اجرت کو متعین نہ کیا گیا ہو، کیوں کہ عمل معلوم پر غیر متعین اجرت لینا جائز ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے: سید عالم رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا: ”اقرأ القرآن ولا تاكلوا به“ یعنی قرآن پڑھو اور اس کے ذریعے نہ کھاؤ۔

سید عالم رحمۃ اللہ علیہ نے زندگی مبارک کے آخر میں حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”وان اتخذت مؤذناً فلا تأخذ علی الاذان اجراً یعنی اور اگر تجھے مؤذن بنایا جائے تو تو اذان دینے پر اجرت نہ لینا“ اور اس لیے کہ قربت جب حاصل ہوگی عامل کی طرف سے واقع ہوگی اور اس وجہ سے عامل ہی کی اہلیت کا اعتبار کیا گیا ہے، پس اس کے لیے غیر سے اجرت لینا جائز نہیں ہوگا۔ اسی کے تحت فتوح القدیر میں ہے: مصنف کی ذکر کردہ یہ بات آپ کے کتاب الحج میں بیان کردہ عبارت سے ٹوٹ جاتی ہے۔ آپ نے کتاب الحج میں فرمایا: ظاہر مذہب یہ ہے کہ حج بدل میں حج محجوز عنہ کی جانب سے واقع ہوتا ہے اور اس کی شہاد اس باب میں وارد احادیث ہیں جیسا کہ حدیث ثعیمہ کہ حضور نے ان سے فرمایا: ”حجی عن اییک



واعتمری "یہ حدیث اس بات پر صریح دلیل ہے کہ غیر عامل کی جانب سے قربت واقع ہوتی ہے۔ صاحب کافی نے اس دلیل کی تقریر میں فرمایا: قربت جب واقع ہوگی اس کا ثواب فاعل کو ملے گا اس کے غیر کو نہیں۔ میں (ابن ہمام) کہتا ہوں کہ یہ تقریر خود اس بات کے بھی مخالف ہے جس کی تصریح صاحب ہدایہ اور صاحب کافی نے کتاب الحج باب الحج عن الغير میں کی ہے وہ تصریح یہ ہے: "اس باب میں اصل یہ ہے کہ انسان مختار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب غیر کے واسطے کر دے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ یا اس کے علاوہ، یہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک ہے کیونکہ سید عالم رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مینڈھے ذبح کئے ان کی سیاہی میں کچھ سفیدی ملی تھی۔ جن میں سے ایک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی طرف سے اور دوسرے آپ کی امت کے ایسے افراد کی طرف سے جنہوں نے اللہ جل جلالہ کی وحدانیت کا اقرار کیا۔

(فتح القدیر، کتاب الاجارات، باب الاجارة الفاسدة، ج ۹، ص ۹۹)

صدر الشریعہ بدر الطریقہ مولانا امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ القوی اسی مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "طاعت و عبادت کے کاموں پر اجرت کرنا جائز نہیں مثلاً اذان کہنے کے لئے امامت کرنے کے لئے، قرآن و فقہ کی تعلیم کے لئے، حج کے لئے یعنی اس لئے اجیر کیا کہ کسی کی طرف سے حج کرے متقدمین فقہاء کا یہی مذہب تھا مگر متاخرین نے دیکھا کہ دین کے کاموں میں سستی پیدا ہوگئی ہے اگر اس اجارہ کی سب صورتوں کو ناجائز کہا جائے تو دین کے بہت سے کاموں میں خلل پیدا ہوگا۔ انہوں نے اس کلیہ سے بعض امور کا استثناء فرمایا اور یہ فتویٰ دیا کہ تعلیم قرآن و فقہ اور اذان و امامت پر اجارہ جائز ہے کیونکہ ایسا نہ کیا جائے تو قرآن و فقہ کے پڑھانے والے طلب معیشت میں مشغول ہو کر اس کام کو چھوڑ دیں گے اور لوگ دین کی باتوں سے ناواقف ہو جائیں گے۔ اسی طرح موزن و امام کو نوکر نہ رکھا جائے تو بہت سی مساجد میں اذان و جماعت کا سلسلہ بند ہو جائے گا اور اس شعار اسلامی میں زبردستی واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح بعض علماء نے وعظ پر اجارہ کو بھی جائز کہا ہے۔ اس زمانے میں اکثر مقامات ایسے ہیں جہاں اہل علم نہیں ہیں، ادھر ادھر سے کبھی کبھار کوئی عالم پہنچ جاتا ہے جو وعظ و تقریر کے ذریعہ انہیں دین کی تعلیم دیتا ہے اگر اس اجارہ کو ناجائز کر دیا جائے تو عوام کو جو اس ذریعہ سے کچھ علم کی باتیں معلوم ہو جاتی ہیں اس کا اسناد ہو جائے گا یہ بتا دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ جب اصل مذہب یہی ہے کہ یہ

اجارہ ناجائز ہے ایک دینی ضرورت کی بناء پر اس کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے جس بندہ خدا سے ہو سکے کہ ان امور کو محض خالصاً للوجہ اللہ انجام دے اور اجر اخروی کا مستحق بنے تو اس کی کیا بات ہے؟ پھر اگر لوگ اس کی خدمت کریں بلکہ یہ تصور کر کے کہ دین کی خدمت یہ کرتے ہیں ہم ان کی خدمت کر کے ثواب حاصل کریں تو دینے والا مستحق ثواب ہوگا اس کو لینا جائز ہوگا کہ یہ اجرت نہیں بلکہ اعانت و امداد ہے۔ (بہار شریعت، ج ۲، حصہ ۱۴، ص ۸۲)

قدوری کی شرح الجوہر النيرة میں وہ بات نہیں جو کہ علامہ شامی نے بیان فرمائی ہے، بلکہ الجوہرۃ، کتاب الاجارۃ میں صراحت ہے کہ مفتی بقول یہ ہے کہ تعلیم قرآن پر اجارہ جائز ہے، محض تلاوت پر اجارہ کے جواز کا فتویٰ ہمیں الجوہرۃ النيرة میں نظر نہیں آیا۔ صاحب الجوہرۃ النيرة علامہ شیخ الاسلام ابی بکر علی بن محمد حدادی علیہ رحمۃ اللہ الحدادی نے اس بارے میں اپنی جانب سے کچھ کہنے کی بجائے صاحب ہدایہ کی عبارت نقل کر دی ہے جسے ہم ماقبل بیان کر آئے ہیں اور بحث کے اختتام پر یہ لکھا ہے کہ واختلفوا فی الاستئجار علی قراءة القرآن علی القبر مدة معلومة، قال بعضهم لا يجوز وهو المختار، فاعتبروا یا معشر العلماء۔ (الجوہرۃ النيرة، ج ۱، ص ۳۲۷)

مسئلة عدم قبول توبة الساب له صلی اللہ علیہ وسلم (ومن) ذلك مسئلة عدم قبول توبة الساب للجناب الرفیع رحمۃ اللہ علیہ فقد نقل صاحب الفتاوی البزازية: "انه يجب قتله عندنا ولا تقبل توبته وان اسلم وعزا ذلك الى الشفاء للقاضي عياض المالكي والصارم المسلول لابن تيمية الحنبلي....." ثم جاء عامة من بعده وتابعوه على ذلك وذكره في كتبه حتى خاتمة المحققين ابن الهمام..... وصاحب الدرر والغرر..... مع ان الذي في الشفاء والصارم المسلول ان ذلك مذهب الشافعية والحنابلة واحدى الروایتين عن الامام مالک مع الجزم بنقل قبول التوبة عندنا وهو المنقول في كتب المذهب المتقدمة ككتاب الخراج لابی يوسف وشرح مختصر الامام الطحاوی والنفث..... وغيرهما من كتب المذهب كما



اوضحت ذلك غاية الايضاح بما لم اسبق اليه، ولله الحمد والمنة في كتاب

سميته "تنبيه الولاة والحكام على احكام شاتم خير الانام او احد اصحابه الكرام عليه وعليهم الصلاة والسلام".

## سید عالم ﷺ کی جناب میں گستاخ کی توبہ قبول نہ ہونے کا مسئلہ

نبی پاک ﷺ کی جناب میں گستاخی کرنے والے شخص کی توبہ مقبول ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صاحب فتاویٰ بزازیہ نے نقل کیا: ہمارے نزدیک گستاخ رسول کو قتل کرنا واجب ہے اور ایسے شخص کی توبہ قبول نہیں ہے اگرچہ وہ اسلام لے آئے (۱)، آپ علیہ الرحمۃ نے اس مسئلہ کی نسبت قاضی عیاض مالکی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کی کتاب الشفاء اور ابن تیمیہ حنبلی کی کتاب الصارم المسلمول کی طرف کی ہے پھر بعد میں آنے والے علماء نے انہی کی پیروی کی اور اس مسئلہ کو اپنی

کتاب میں بعینہ اسی طرح ذکر کر دیا حتیٰ کہ خاتمة المحققین ابن ہمام اور صاحب الدرر اور الغرر نے بھی اسے یونہی ذکر کیا حالانکہ شفاء شریف اور الصارم المسلمول میں مذکور مسئلہ شوافع اور حنابلہ کا مذہب ہے، امام مالک علیہ الرحمۃ سے ایک روایت مع الجزم یہ ہے کہ ایسے شخص کی توبہ ہمارے نزدیک مقبول ہے۔ ہمارے مذہب کی کتب مقدمہ میں یہی منقول ہے جیسا کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کی کتاب الخراج میں اور امام طحاوی کی شرح مختصر اور

السنن وغیرہ کتب مذہب میں ہے اور تمام تعریفیں اور احسان مندیوں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جیسا کہ میں (علامہ شامی) نے اس مسئلہ کو اپنی ایک کتاب میں خوب واضح کر دیا ہے۔ اس قدر تفصیل سے یہ مسئلہ مجھ سے پہلے کسی نے بیان نہیں کیا۔ اس کتاب کا نام میں نے تنبیہ الولاة والحکام علی احکام شاتم خیر الانام او احد اصحابہ الکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

## ضمنی فوائد

۱..... الفتاویٰ بزازیہ علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الفاظ تکون اسلاما او کفرا او خطا، الفصل الثانی فیما یکون کفرا من المسلم وما لا یکون، ج ۶، ص ۳۲۲۔

۲..... فتح القدیر، شرح ہدایۃ للامام ابن الہمام، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ص ۹۱۔

۳..... درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب الجہاد، ماتسقط بہ الجزیہ، باب المرتد، ج ۱، ص ۲۹۹ و ۳۰۰۔

۴..... التنف فی الفتاویٰ، السابع من سب رسول اللہ ﷺ فانہ مرتد، ص ۴۲۴ و ۴۲۷، ملخصاً۔

(۱) در بارہ اسلام و رفع دیگر احکام انکی (یعنی گستاخان رسول کی) توبہ اگر سچے دل سے ہو ضرور مقبول ہے۔ ہاں! اس میں اختلاف ہے کہ سلطان اسلام انہیں بعد توبہ و اسلام صرف تعزیر دے، یا اب بھی سزائے موت دے وہ جو "بزازیہ" اور اس کے بعد کی بہت کتب معتدہ میں ہے کہ اس کی توبہ قبول نہیں اس کے یہی معنی ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱، ص ۳۰۴)

## مسئلہ ضمان الرهن

(ومن ذلك) مسئلة ضمان الرهن بدعوى الهلاك فقد ذكر في الدرر شرح المجمع لابن ملك: انه يضمن بدعوى الهلاك بلا برهان وتبعهما في متن التوير.....، ومقتضاه انه يضمن قيمته بالغة ما بلغت وبه افتي العلامة الشيخ خير الدين.....، وانه لا يضمن شيئا اذا برهن مع ان ذلك مذهب الامام مالك ومذهبا ضمانه بالاقول من قيمته ومن الدين بلا فرق بين ثبوت الهلاك ببرهان وبدونه كما اوضحه في الشرنبالية عن الحقائق ونهت عليه في حاشيتي "رد المحتار على درمختار" مع بيان من افتي بما هو المذهب ومن رد خلافه.

## شے مرہونہ کے ضمان کا مسئلہ

اسی طرح ایک مسئلہ مرہون کے ضمان کا ہے کہ مرہون اگر مرہون کے ہلاک ہو جانے کا دعویٰ کرے تو ضمان کی کیا صورت ہوگی؟ درر اور ابن ملک کی شرح المجمع میں مذکور ہے کہ اگر مرہون بغیر گواہ پیش کئے مرہون شے کے ہلاک ہو جانے کا دعویٰ کرے تو اس صورت میں اسے ضمان دینا ہوگا۔ صاحب تنویر الابصار علیہ رحمۃ اللہ الفقار نے اپنے متن میں ان دونوں حضرات کی پیروی کی ہے۔ اس مسئلہ کا متقاضی یہ ہے کہ مرہون مرہون شے کی قیمت بطور ضمان دے گا اگرچہ اس کی قیمت کتنی ہی زیادہ ہو۔ علامہ خیر الدین رملی علیہ رحمۃ اللہ افغانی نے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے کہ مرہون جب



مرہون شے کے ہلاک ہو جانے پر گواہ پیش کر دے تو اس صورت میں اس کے ذمے کچھ ضمان لازم نہیں آئے گا حالانکہ یہ تو امام مالک علیہ الرحمۃ کا مذہب ہے۔ ہمارا مذہب اس بارے میں یہ ہے کہ مرہون اور دین میں سے جس کی مالیت کم ہوگی ضمان میں وہی رقم دی جائے گی (۱)۔ اس مسئلہ میں اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے کہ مرہون کے ہلاک ہونے کا ثبوت ہو یا ثبوت موجود نہ ہو جیسا کہ شریعت نے حقائق کے حوالے سے واضح کیا ہے۔ اور میں (علامہ شامی) نے اپنے حاشیہ رد المحتار علی الدر مختار میں اسی پر تنبیہ کی ہے اور ساتھ ہی ساتھ اس بات کو بھی بیان کیا ہے کہ کس نے مذہب کے مطابق فتویٰ دیا ہے اور کس نے مذہب کے برخلاف فتویٰ دیا ہے۔

### ضمنی فوائد

..... درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۲۴۹۔

..... فتاویٰ خیریہ علی هامش تنقیح الحامدیہ، کتاب الرهن ومطالبہ القول للمرتہن فی قیمۃ

الرهن، ج ۲، ص ۳۰۱۔

(۱) ما قبل کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ جب مرہون شے ضائع ہو جائے تو ہمارا مذہب اس بارے میں یہ ہے کہ اگر ہلاک شدہ چیز کی قیمت دین کے مقابلے میں کم تھی تو وہی کم قیمت بطور ضمان لازم ہوگی اور اگر دین کی مقدار ہلاک شدہ چیز کے مقابلے میں کم ہو تو دین کی مقرر شدہ رقم بطور ضمان لازم ہوگی۔ اور امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کافی کے نزدیک مرہون شے امانت کی طرح ہے، لہذا دین میں سے کچھ کمی نہ ہوگی بلکہ مکمل دین لازم آئے گا (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۰)۔

(ولہذا) الذی ذکرناہ نظائر کثیرۃ اتفق فیہا صاحب البحر والنہر والمنح والدر المختار وغیرہم وہی سہو منشأها الخطأ فی النقل او سبق النظر، نبہت علیہا فی حاشیتی "رد المحتار" لالتزامی فیہا مراجعۃ الكتب المتقدمة التي یعززون المسئلة لیہا فا ذکر اصل العبارة التي وقع السہو فی النقل عنہا واضم لیہا نصوص الكتب الموافقة لہا فلذا كانت تلك الحاشیة عديمة النظر فی بابہا لا یستغنی احد عن تطلباہا، اسألہ سبحانہ ان یعیننی علی اتمامہا۔

اس طرح کے تسامحات جن کا ہم نے ما قبل ذکر کیا اس کی بہت سی مثالیں ہیں جن میں

صاحب البحر، صاحب النہر، صاحب المنح اور صاحب در مختار سب کے سب متفق ہوتے ہیں حالانکہ وہ مسئلہ مبنی بر سہو ہوتا ہے، جس کا سبب یا تو نقل میں خطا ہوتی ہے یا پھر سبقت نظر، میں (علامہ شامی) نے اپنے حاشیہ رد المحتار میں ان تسامحات پر تنبیہ کی ہے کیونکہ میں نے اپنے اس حاشیہ میں اس بات کا التزام کیا ہے کہ میں اسلاف کی ان کتب کی طرف رجوع کرنے کے بعد مسئلہ لکھوں جس کی طرف وہ مسئلہ منسوب ہے۔ اور میں اصل عبارت کو نقل کرتا ہوں جس میں سہو واقع ہوا ہے، پھر اس کے ساتھ ساتھ دیگر کتابوں سے اس مسئلہ کے موافق نصوص کو بیان کرتا ہوں۔ اس بناء پر میرا یہ حاشیہ بے نظیر ہے کوئی بھی طالب علم اس سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔ میں (علامہ شامی) اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں کہ وہ اس حاشیہ کو مکمل کرنے میں میری مدد فرمائے۔

..... درر الحکام شرح غرر الاحکام، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۲۴۹۔

ادارہ فیضان رضا

الاقدام علی الفتيا بدون المراجعة

فاذا نظر قليل الاطلاع ورأى المسئلة مسطورة في كتاب او اكثر، يظن ان هذا هو المذهب ويفتي به ويقول ان هذه الكتب للمتأخرين الذين اطلعوا على كتب من قبلهم وحرروا فيها ما عليه العمل ولم يدركوا ذلك اغلبي وانه يقع منهم خلافة كما سطرناه لك۔

بغير مراجعت کے فتویٰ دے ڈالنا

الغرض جب کوتاہ نظر شخص کسی مسئلہ کو ایک یا اس سے زائد کتب میں دیکھتا ہے تو وہ سمجھتا ہے کہ یہی مذہب ہے اور اسی قول کے مطابق فتویٰ دے ڈالتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ ان متاخرین علماء کی کتب ہیں جو اپنے ما قبل علماء کی کتب سے باخوبی آگاہ تھے۔ انہوں نے اپنی کتابوں میں اسی مسئلہ کو ذکر کیا جو معمول بہ ہے۔ یہ شخص اس بات کو نہیں سمجھ پایا کہ یہ علمی قاعدہ ہے متاخرین سے اس کے برخلاف بھی ظہور میں آیا ہے جیسا کہ ہم نے آپ کے سامنے ما قبل بیان کیا۔

(وقد) كنت مرة افتيت بمسألة في الوقف موافقا لما هو المسطور في عامة الكتب وقد اشتبه فيها الامر على الشيخ علاء الدين الحصكفي عمدة المتأخرين فذكرها في الدرا المختار على خلاف الصواب فوقع جوابي الذي



افتیت به بید جماعة من مفتی البلاد كتبوا فی ظهره بخلاف ما فتیت به موافقین لما وقع فی الدر المختار وزاد بعض هؤلاء المفتین ان هذا الذی فی العلانی هو الذی علیہ العمل لانه عمدة التأخرین وانه ان كان عندکم خلافه لانقلبه منکم فانظر الی هذا الجهل العظیم والتهور فی الاحکام الشرعیة والاقدام علی الفتیا بدون علم وبدون مراجعة ولیت هذا القائل راجع حاشیة العلامة الشیخ ابراهیم الحلبي علی الدر المختار فانها اقرب ما یمکن الیه فقد نبه فیها علی ان ما وقع للعلانی خطافی التعبير.

ایک بار میں (علامہ شامی) نے وقف کے مسئلہ سے متعلق فتویٰ دیا جو عامۃ الکتاب کے موافق تھا، اس مسئلہ کے بارے میں ایک بات علامہ ہسکلی پر مشتبہ ہوگئی جو کہ عمدۃ المتأخرین ہیں۔ انہوں نے اس مسئلہ کو درمختار میں خلاف صواب ذکر کر دیا۔ جب میرا یہ جواب شہر کے مفتیان کرام علیہ رحمۃ اللہ العظام کے پاس پہنچا تو انہوں نے میرے فتویٰ کے پیچھے میرے فتویٰ کا رد لکھا اور ان کا جواب درمختار کے موافق تھا بلکہ بعض مفتیوں نے یہ اضافہ بھی کر دیا کہ درمختار میں مذکور مسئلہ ہی پر عمل ہے کیونکہ صاحب درمختار عمدۃ المتأخرین ہیں، اگرچہ تمہارے پاس ان کے قول کے خلاف کوئی ثبوت موجود ہو تب بھی ہم اس کو نہیں مانیں گے۔ آپ اس جمل عظیم کو دیکھئے اور احکام شرعیہ بیان کرنے میں ان کی لاپرواہی اور بغیر علم اور بلا کسی کتاب کی طرف رجوع کے مسئلہ بتا دینے کی جرأت کو دیکھئے، کاش ایہ حضرات علامہ شیخ ابراہیم حلبي علیہ رحمۃ اللہ القوی کے حاشیہ درمختار کو دیکھ لیتے کہ یہ انہیں با آسانی دستیاب ہو جاتا، خود علامہ حلبي علیہ رحمۃ اللہ القوی نے بھی اس کتاب میں تنبیہ فرمائی ہے کہ اس مقام پر علامہ ہسکلی علیہ رحمۃ اللہ القوی سے مسئلہ بیان کرنے میں خطا واقع ہوئی ہے۔

### عدم جواز الافتاء بمجرد المطالعة بلا تدريبه

(وقد رأیت فی فتاوی العلامة ابن حجر: "سئل فی شخص یقرأ ویطالع فی الكتب الفقهية بنفسه ولم یکن له شیخ یفتی ویعتمد علی مطالعته فی الكتب فهل یجوز له ذلك ام لا؟ فاجاب بقوله: لا یجوز له الافتاء بوجه من الوجوه لانه

عامی جاہل لا یدری ما یقول، بل الذی یاخذ العلم عن المشایخ المعترین لا یجوز له ان یفتی من کتاب ولا من کتابین، بل قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ ولا من عشرة فان العشرة والعشرين قد یعتمدون کلهم علی مقالة ضعيفة فی المذهب فلا یجوز تقلیدهم فیها بخلاف الماهر الذی اخذ العلم عن اهله وصارت له فیہ ملکہ نفسانیة فانه یمیزا لصحیح من غیرہ ویعلم المسائل وما یتعلق بها علی الوجه المعتد به فهذا هو الذی یفتی الناس ویصلح ان یمکن واسطة بینهم و بین اللہ تعالیٰ واما غیرہ فیلزمہ اذا تسور هذا المنصب الشریف العزیز البلیغ والزجرا لشدید الزاجر ذلك لامثاله عن هذا الامر القبیح الذی یؤدی الی مفساد لا تحصى..... واللہ تعالیٰ اعلم انتہی.

### بغیر تدریب کے محض مطالعہ سے فتویٰ دینا جائز نہیں ہے

میں (علامہ شامی) نے علامہ ابن حجر کے فتاویٰ میں دیکھا "ان سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا جو خود سے کتب فقہ کا مطالعہ کرتا ہے اس کا کوئی (ماہر) استاد نہیں (۱) اور وہ لوگوں کو فتویٰ دیتا ہے اور اس معاملے میں اپنی کتابوں کے مطالعہ پر اعتقاد کرتا ہے تو کیا ایسے شخص کا فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟ تو آپ علیہ رحمۃ نے اس کا جواب یہ دیا کہ ایسے شخص کیلئے کسی بھی طرح فتویٰ دینا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ ایک عام جاہل شخص ہے خود اپنی بات کو سمجھنے کی بھی لیاقت نہیں رکھتا بلکہ اگر جس شخص نے معتبر علماء سے علم فقہ حاصل کیا ہو اس کے لیے بھی ایک یاد دہانی دیکھ کر فتویٰ دینا جائز نہیں ہے، بلکہ امام نووی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے تو یہاں تک ارشاد فرمایا کہ "دس بلکہ بیس کتب کو دیکھ کر بھی فتویٰ دینا جائز نہیں ہے (۲) کیونکہ بسا اوقات تمام ہی مصنفین مذہب سے متعلق ایک ضعیف قول پر اعتقاد کر بیٹھتے ہیں تو اس مسئلہ کے بارے میں ان کی پیروی کرنا جائز نہیں ہوتا بخلاف ماہر فن کے، جس نے اہل علم سے یہ علم سیکھا ہو اور اس کے نفس میں ایسا ملکہ پیدا ہو چکا کہ وہ صحیح اور غیر صحیح مسائل میں امتیاز کر سکے اسے مسائل اور ان کے متعلقات کا اچھی طرح علم ہو اور ایسا ہی شخص لوگوں کو فتویٰ دینے کی اہلیت رکھتا ہے اور ایسے ہی شخص کا لوگوں اور اللہ جل جلالہ کے مابین واسطہ ہونا درست ہے۔ بہر حال نااہل شخص جب اس عظیم منصب



درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

پرفائز ہونے کی کوشش کرے تو اسے ایسی زبردست سزا دی جائے جو اس طرح کے دیگر لوگوں کو اس بُرے کام کے ارتکاب سے روک رکھے، جو کہ بے شمار مفاسد کا پیش خیمہ ہے۔ (۳) اور اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے یہ بات یہاں ختم ہوئی۔

### ضمنی فوائد

..... الفتاویٰ الكبرى الفقهية للهيئى، كتاب النكاح، باب القضاء، ج ۱۰۔

(۱) اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی علم الفتاویٰ کے تعلم میں استاد کی اہمیت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: علم الفتاویٰ پڑھنے سے نہیں آتا جب تک کسی طبیب حاذق کا مطب نہ کیا ہو مفتیانِ کامل کے بعض صحبت یافتہ کہ ظاہری درست و تدریس میں پورے نہ تھے مگر خدمتِ علماء کرام میں اکثر حاضر رہتے اور تحقیق مسائل کا شغل ان کا وظیفہ تھا فقیر نے دیکھا ہے کہ وہ مسائل میں آج کل کے صدہا فارغ التحصیلوں بلکہ مدرسوں بلکہ نام کے مفتیوں سے بدرجہا زائد تھے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۲۳، ص ۶۸۴)

(۲) جس نے رسم افتاء کے تعلم کے لیے کسی حاذق مفتی کے پاس زانوئے تلمذ طے کر کے فقی اصول اور باریکیوں کو نہ سیکھا ہو وہ فتویٰ دینے کا اہل نہیں اگرچہ کتب مذہب کا حافظ ہو، علامہ یوسف بن ابی سعد بن احمد بختانی حنفی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں بعض علماء نے فرمایا: اگر کوئی شخص ہمارے اصحاب کی تمام کتب حفظ کر لے تب بھی فتویٰ دینے کے لیے ضروری ہے کہ وہ علم فتویٰ دیکھے تاکہ وہ راہِ یاب ہو سکے کیونکہ کئی ایسی صورتیں ہیں جو خلافِ شرع نہ ہوں تو ان میں لوگوں کے عرف و عادات کے مطابق مسائل کا جواب دیا جاتا ہے۔ (منیۃ المفتی، ص ۳۹۲)

(۳) فتاویٰ حدیثیہ کے حوالے سے مذکور اس عبارت سے تین امور معلوم ہوئے:

☆/ فتویٰ دینے والے نے کتب فقہیہ باقاعدہ کسی عالم سے پڑھی ہوں۔  
☆/ فقط ایک کتاب دیکھ کر حکم مسئلہ بیان نہ کرے بلکہ متعدد کتب کو دیکھے جن میں مذکور اقوال مختلف ائمہ سے لیے گئے ہوں تاکہ نقل میں خطا کا احتمال منقطع ہو جائے۔ ☆/ فتویٰ دینے والے کو ملکہ نفسانیہ حاصل ہو کہ مسئلہ کو دیکھ کر ہی اس کا جواب سمجھ جائے اور پھر کتب میں وہی جواب مذکور ہو ایسے مفتی کو فقیہ النفس کہتے ہیں جیسا کہ قاضی خان علامہ شامی رحمہما اللہ وغیرہ۔

درس عقود اداره ۴۸ فیضان رضا رسم المفتی

درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

فی زمانہ مجتہدین نہیں پائے جاتے بلکہ مفتیانِ ناقلین منصب افتاء پرفائز ہیں کہ معتبر کتب سے حوالے نقل کر کے فتویٰ دیتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجددین و ملت مولانا شاہ امام احمد رضا خان اپنے فتاویٰ میں مفتیانِ ناقلین میں کتنی لیاقت ہونی چاہیے بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”حدیث، تفسیر، اصول و ادب و قدر حاجت ہیئت و ہندسہ، توقیت اور ان میں مہارت کافی و ذہن صافی ہو اور نظر وافی ہو اور فقہ کا کثیر مشغلہ اور اشغال دنیویہ سے فراغ قلب اور توجہ الی اللہ اور نیت لوجہ اللہ اور ان سب کے ساتھ شرط اعظم توفیق من اللہ جو ان شروط کا جامع ہو وہ اس بحرِ ذخار میں شناساوری کر سکتا ہے۔ مہارت اتنی ہو کہ اس کی اصابت اس کی خطا پر غالب ہو اور جب خطا واقع ہو رجوع سے عائد نہ رکھے۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۸، ص ۵۹۰)

### ما المراد بالافتاء بظاہر الروایة؟

(وقولی) او کان ظاہر الروایة الخ معناه ان ماکان من المسائل فی الكتب التي رویت عن محمد بن الحسن روایة ظاهرة یفتی به وان لم یصر حوا بتصحیحه، نعم لو صححوارویة اخرى من غیر کتب ظاہر الروایة یتبع ما صححوه، قال العلامة الطرطوسی فی انفع الوسائل فی مسئلة الکفالة الی شهر: ”ان القاضی المقلد لا یجوز له ان یحکم الا بما هو ظاہر الروایة لا بالروایة الشاذة الا ان ینصوا علی ان الفتویٰ علیها“ انتهى۔

### ظاہر الروایة سے فتویٰ دینے سے کیا مراد ہے؟

میں (علامہ شامی) نے دسویں شعر (او کان ظاہر الروایة ولم ..... یرجعوا خلاف ذاک فاعلم) میں کہا تھا اس کا معنی یہ ہے کہ جو مسائل محمد بن حسن سے منقول ہیں وہ روایات ظاہرہ ہیں اور ان کے مطابق فتویٰ دیا جائے گا۔ اگرچہ فقہاء نے ان کی تصحیح کی صراحت نہ کی ہو، ہاں اگر فقہاء نے ظاہر الروایة کے ماسوا کسی دوسری کتاب میں مذکور روایت کی تصحیح کی ہو تو ان کی تصحیح شدہ روایت کی پیروی کی جائے گی۔ علامہ طرطوسی علیہ الرحمۃ اللہ لکھتے ہیں ایک ماہ کی کفالت کے مسئلہ کے ضمن میں انفع الوسائل میں فرمایا: ”مقلد قاضی کے لیے لازم ہے کہ وہ ظاہر الروایات کے مطابق فیصلہ کرے (۱) اور روایات شاذہ کے موافق فیصلہ نہ دے، ہاں اگر فقہاء

درس عقود اداره ۴۹ فیضان رضا رسم المفتی



تصریح کریں کہ اس روایت شاذہ پر فتویٰ ہے تو اس کے موافق حکم کرے“ (کلام مکمل ہوا)

**ضمنی فوائد**

(۱) کبھی خود کتب ظاہر الروایۃ کی روایات کے مابین اختلاف پایا جاتا ہے تو اس وقت ان باہم مختلف روایات میں سے کون سی کتاب میں موجود روایت کو لیا جائیگا یہ ایک قابل غور بات ہے اس صورتحال میں اس کتاب کی روایت کو لیا جائیگا جو باعتبار تالیف مؤخر ہے پس اس مؤخر تالیف کی مخالف روایت مروجہ قرار پائے گی۔ ایک مفتی کے لیے ظاہر الروایۃ کی کتب کی تاریخ تالیف معلوم ہونا بھی ضروری ہے امام محمد کی پہلی تالیف المبسوط پھر جامع صغیر، پھر جامع کبیر، پھر زیادات، پھر سیر صغیر، پھر سیر کبیر ہیں، اب اگر مبسوط اور زیادات کی روایات میں اختلاف ہو تو زیادات کی روایت رائج ہوگی کہ اس کی تالیف مبسوط کے بعد ہوئی ہے۔

(المصباح فی قواعد الافتاء، ص ۳۲۳)

**ادارہ فیضان رضا**

☆..... وکتب ظاہر الروایات اتت ستاوبالاصول ایضاً سمیت کتب ظاہر الروایت چھ ہیں انہیں اصول بھی کہتے ہیں۔

☆..... صنفها محمد الشیبانی حرر فیها المذهب النعمانی ان کے مصنف محمد شیبانی ہیں ان کتب میں انہوں نے نعمان بن ثابت کا مذہب تحریر کیا ہے۔

☆..... الجامع الصغیر والکبیر والسير الکبیر والصغیر جامع صغیر اور جامع کبیر اور سیر کبیر اور سیر صغیر۔

☆..... ثم الزیادات مع المبسوط تواترت بالسند المضبوط پھر مبسوط کے ساتھ زیادات ہیں یہ کتب قوی اسناد کے ساتھ بطریق متواتر منقول ہیں۔

☆..... کذا له مسائل النوادر اسنادھا فی الکتب غیر ظاہر یونہی امام محمد کی کتب میں مسائل النوادر ہیں ان کتابوں کی اسناد ظاہر نہیں ہیں۔

☆..... وبعدها مسائل النوازل خرجهما الاشیاخ بالدلائل اور نوادر کے بعد مسائل النوازل کا مرتبہ ہے، مشائخ کرام نے دلائل کے ساتھ ان کی تخریج کی ہے۔

درس عقود ادارہ ۵۰ فیضان رضا رسم المفتی

**طبقات مسائل الاحناف**

(اعلم) ان مسائل اصحابنا الحنفیۃ علی ثلاث طبقات :

**ائمہ احناف کے بیان کردہ مسائل کے درجات**

جان لیجئے کہ ہمارے ائمہ احناف کے بیان کردہ مسائل تین درجات پر مشتمل ہیں۔

(الاولی) مسائل الاصول وتسمی ظاہر الروایۃ ایضاً، وہی مسائل رویت عن اصحاب المذہب وهم ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد رحمہم اللہ تعالیٰ ویقال لہم العلماء الثلاثة، وقد یلحق بہم زفر والحسن وغیرہما ممن اخذ الفقہ عن ابی حنیفۃ، لکن الغالب الشائع فی ظاہر الروایۃ ان یکون قول الثلاثة او قول بعضهم. ثم هذه المسائل التي تسمى بظاہر الروایۃ والاصول ہی ما وجد فی کتب محمد التي هی المبسوط والزیادات والجامع صغیر والسير الصغیر والجامع الکبیر والسير الکبیر وانما سمیت بظاہر الروایۃ لانہا رویت عن محمد بروایۃ الثقات فہی ثابتۃ عنہ اما متواترۃ او مشہورۃ عنہ.

پہلا درجہ: مسائل الاصول کا ہے انہیں ظاہر الروایۃ بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جو ائمہ مذہب یعنی امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہیں۔ ان حضرات کو ائمہ ثلاثہ بھی کہا جاتا ہے۔ بسا اوقات ان کے ساتھ امام زفر، امام حسن رحمہم اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کو جنہوں نے امام اعظم علیہ الرحمۃ سے علم فقہ حاصل کیا ہے ملا دیا جاتا ہے، لیکن ظاہر الروایت کے بارے میں غالب یہی ہے کہ یا تو وہ تینوں ائمہ کرام علیہم السلام کا قول ہوتا ہے یا ان میں سے بعض کا، پھر یہ کہ ان مسائل جنہیں ظاہر الروایۃ یا مسائل الاصول کہا جاتا ہے وہ ہیں جو امام محمد علیہ الرحمۃ کی ان کتب المبسوط، الزیادات، الجامع الصغیر، السير الصغیر، الجامع الکبیر، السير الکبیر میں مذکور ہیں۔ ان کتب کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کتب امام محمد علیہ الرحمۃ سے قابل اعتماد لوگوں کی روایت سے منقول ہیں۔ ان کتب کا آپ علیہ الرحمۃ سے منقول ہونا یا تو بطریق تواتر ثابت ہے یا بطریق مشہور۔

(الثانیۃ) مسائل النوادر، وہی مسائل مرویۃ عن اصحاب المذکورین لکن لافی

درس عقود ادارہ ۵۱ فیضان رضا رسم المفتی



**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

الكتب المذكورة بل اما في كتب اخر لمحمد غيرها كالكيسانيات والهارونيات، والجرجانيات، والرقيات وانما قيل لها غير ظاهر الرواية لانها لم ترو عن محمد بروايات ظاهر ثابتة صحيحة كالكتب الاولى واما في كتب غير محمد ككتاب المجرد للحسن بن زياد وغيرها. ومنها: كتب الامالي لابن يوسف والامالي جمع املاء وهو ان يقعد العالم وحوله تلامذته بالمحابر والقراطيس فيتكلم العالم بما فتحه الله تعالى عليه من ظهر قلبه في العلم، وتكتبه التلامذة ثم يجمعون ما يكتبونه فيصير كتابا فيسمونه الاملاء والامالي. وكان ذلك عادة السلف من الفقهاء والمحدثين واهل العربية وغيرها في علومهم فاند رست لذهاب العلم والعلماء والى الله المصير، وعلماء الشافعية يسمون مثله تعليقة، واما بروايات مفردة مثل رواية ابن سماعة ومعلي بن منصور وغيرهما في مسائل معينة.

**ادارہ فیضان رضا**

دوسرا درجہ: مسائل النوادر کا ہے اور یہ وہ مسائل ہیں جو مذکورہ ائمہ مذہب سے منقول ہیں۔ لیکن یہ مسائل کتب مذکورہ میں تحریر نہیں ہیں بلکہ امام محمد علیہ الرحمۃ کی دیگر کتب میں مذکور ہیں جیسے کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات، رقیات ان کتب کو غیر ظاہر الروایت اس لیے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کتب امام محمد علیہ الرحمۃ سے بطریق ظاہر صحیح اور ثابت نہیں جیسا کہ پہلے والی کتب منقول ہیں۔ اور رہی امام محمد علیہ الرحمۃ کے علاوہ دیگر حضرات کی کتب جیسے امام حسن بن زیاد علیہ الرحمۃ کی کتاب المجرد وغیرہ، یونہی امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کی امالی تو وہ بھی اسی قسم سے تعلق رکھتی ہے۔ امالی املاء کی جمع ہے املاء اسے کہتے ہیں کہ ایک عالم مجلس میں بیٹھ جائے اور اس کے ارد گرد اس کے شاگرد کاغذ اور دوات سنبھالے بیٹھ جائیں۔ پس اللہ جل جلالہ نے علوم کے جو باب اس عالم پر کھولے اس کے تلامذہ ان باتوں کو لکھ لیں، پھر جب وہ ان لکھی ہوئی باتوں کو جمع کریں تو وہ مستقل ایک کتاب ہو جاتی ہے جسے املاء یا امالی کہتے ہیں۔ اپنے موافق علوم میں طریقہ املاء اختیار کرنا ہمارے اسلاف فقہاء، محدثین اور عربی ادب کے ماہرین کا عمل تھا۔ علم اور علماء کے جانے سے اب یہ طریقہ کار گویا کہ عنقاء (ناپید) ہو چکا ہے۔ اللہ جل جلالہ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔ شوافع علماء اس طرح کی تحریر کو تعلیق کہتے ہیں یا وہ مسائل ایک ہی راوی کے ذریعے منقول ہوں جیسا کہ ابن سماعہ اور معلي

**درس عقود** **ادارہ ۵۲ فیضان رضا** **رسم المفتی**

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

ابن سماعہ اور منصور بن معلي کی کتابوں کو نوادر کہا جاتا ہے نہ کہ مسائل الاصول یعنی ان کی کتابوں کا شمار مسائل النوادر میں ہوتا ہے۔

**ضمنی فوائد**

(۱) ابن سماعہ اور منصور بن معلي کی کتابوں کو نوادر کہا جاتا ہے نہ کہ مسائل الاصول یعنی ان کی کتابوں کا شمار مسائل النوادر میں ہوتا ہے۔

جاننا چاہئے کہ غیر ظاہر الروایۃ کتابوں کا درجہ ظاہر الروایۃ کے مقابلے میں ادنیٰ ہے۔ اسی وجہ سے جب احکام مسائل میں اختلاف ہو جائے تو ظاہر الروایۃ کو لیا جاتا ہے، اس لئے کہ یہ کتب مذہب میں اصل کی حیثیت رکھتی ہیں اور ان کی سند بھی قوی ترین ہے۔ ہاں جہاں تک مسائل الوقعات اور فتاویٰ کا تعلق ہے تو ان کا مرتبہ ماقبل ذکر کردہ کتب کے بعد کا ہے، کیونکہ ان دونوں کتابوں کے مسائل اصحاب مذہب کے اقوال پر مشتمل ہیں۔ بحر حال مسائل الفتاویٰ اور الوقعات تخریجین کے اقوال کی تخریجات ہیں۔ اس طرح مذہب حنفی کی بنیاد مجموعی طور پر تین قسم کی کتابوں پر مشتمل ہے۔

(تارخانیہ، المقدمة، ج ۱، ص ۲۲)۔

**ادارہ فیضان رضا**

(الثالثہ) الفتاویٰ والواقعات وہی مسائل استنبطها المجتہدون المتأخرون لما سنلوا عن ذلك ولم يجدوا فيها رواية عن اهل المذهب المتقدمين وهم اصحاب ابی یوسف ومحمد واصحاب اصحابهما وهلم جرا، وهم كثيرون، موضع معرفتهم كتب الطبقات لاصحابنا وكتب التواريخ.

فمن اصحاب ابی یوسف ومحمد رحمهما الله تعالى مثل عصام بن یوسف وابن رستم ومحمد بن سماعہ وابی سلیمان الجوزجانی وابی حفص البخاری ومن بعدهم مثل محمد بن سلمة ومحمد بن مقاتل ونصير بن يحيى وابی النصر القاسم بن سلام وقد يتفق لهم ان يخالفوه اصحاب المذهب لدلائل واسباب ظهرت لهم.

تیسرا درجہ فتاویٰ اور واقعات کا ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جنہیں متاخرین مجتہدین نے اس وقت مستنبط کیا جب کہ ان سے اس بارے میں سوال کیا گیا اور انہوں نے اس بارے میں متقدمین اہل مذہب کی کوئی روایت نہیں پائی۔ یہ متاخرین مجتہدین صاحبین کے بلا واسطہ اور

**درس عقود** **ادارہ ۵۳ فیضان رضا** **رسم المفتی**



بالواسطہ شاگرد ہیں۔ اور ان کی تعداد کثیر ہے۔ ان کے حالات جاننے کے لئے احناف کی کتب طبقات اور تاریخ کی کتب کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ صاحبین کے بعض شاگردوں کے نام یہ ہیں عصام بن یوسف، ابن رستم، محمد بن ساعد، اور ابوسلیمان جوزجانی، ابوالخص بخاری اور ان کے بعد والے حضرات کے اسماء یہ ہیں محمد بن سلمہ، محمد بن مقاتل، نصیر بن یحییٰ اور ابولہر قاسم بن سلام۔ کبھی متاخرین مجتہدین ان دلائل اور اسباب کی وجہ سے جو ان پر ظاہر ہوتے ہیں ائمہ مذہب سے اختلاف پر متفق ہوتے ہیں۔

### کتب النوازل والواقعات

اول کتاب جمع فی فتواہم فیما بلغنا کتاب النوازل للفقہ ابی الیث السمرقندی ثم جمع المشائخ بعده کتابا اخر، كمجموع النوازل والواقعات للناس طفی، والواقعات للصدر الشہید. ثم ذكر المتأخرون هذه المسائل مختلطة غير مميزة كما فی فتاوی قاضی خان والخلاصة وغيرهما، ومیز بعضهم كما فی کتاب المحيط لرضی الدین السرخسی، فانه ذكر اولاً مسائل الاصول ثم النوازل ثم الفتاوی، ونعم ما فعل.

### کتب نوازل اور واقعات

ہماری معلومات کے مطابق وہ پہلی کتاب جس میں ان متاخرین مجتہدین کے فتاویٰ جمع کیا گیا ہے فقیہ ابوالیث سمرقندی کی کتاب النوازل ہے۔ پھر مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام (۱) نے اس کے بعد دیگر کتب جمع کیا جن میں امام تاطفی علیہ الرحمۃ کی مجموع النوازل اور واقعات اور صدر شہید کی واقعات ہے۔ پھر متاخرین علماء نے ان مسائل کو باہم ملا کر لکھا ہے جیسا کہ فتاوی قاضی خان، خلاصۃ الفتاویٰ وغیرہ کا طرز ہے اور بعض حضرات نے ان مسائل کو الگ الگ کر کے بیان کیا ہے جیسا کہ رضی الدین سرخسی کی کتاب المحيط میں ہے۔ انہوں نے اپنی کتاب میں اولاً مسائل الاصول کو ذکر کیا ہے پھر نوادر کو اور اس کے بعد فتاویٰ کو ذکر کیا ہے اور ان کا یہ کام زبردست ہے۔

### ضمنی فائدہ

(۱) معروف یہ ہے کہ لفظ مشائخ کا اطلاق ان حضرات پر ہوتا ہے جو ائمہ کرام کے بعد آئے ہیں (فتاویٰ رضویہ مخرجہ ۱۰ ج ۳ ص ۴۴۳)

### نسخ المبسوط وشروحه

(واعلم) ان نسخ المبسوط المروی عن محمد متعددة واطهرها مبسوط ابی سلیمان الجوزجانی وشرح المبسوط جماعة من المتأخرین مثل شیخ الاسلام بکر المعروف بخواہر زائدہ ویسمی المبسوط الكبير، وشمس الانمة الحلوانی وغیرہما و مبسوطاتہم شروح فی الحقیقة، ذکر وہا مختلطة بمبسوط محمد كما فعل شراح الجامع الصغير مثل فخر الاسلام وقاضی خان وغیرہما، فیقال ذکرہ قاضی خان فی الجامع الصغير والمراد شرحہ وکذا فی غیرہ. انتهى ملخصا من شرح البیری علی الاشباہ وشرح الشیخ اسماعیل النابلسی علی شرح الدرر.

### المبسوط کے نسخے اور اس کی شروحات

جان لیجئے! کہ امام محمد علیہ الرحمۃ سے مروی المبسوط کے متعدد نسخے ہیں ان میں سب سے مشہور نسخہ ابوسلیمان جوزجانی کا ہے۔ متاخرین علماء مثلاً شیخ الاسلام بکر جو کہ خواہر زائدہ کے لقب سے مشہور ہیں وغیرہ نے مبسوط کی شرح کی ہے، ان کی شرح کا نام المبسوط الكبير ہے۔ یونہی شمس الانمة حلوانی نے بھی اس کی شرح کی ہے یہ تمام مبسوطات دراصل المبسوط کی شروحات ہیں جنہیں ان حضرات نے امام محمد علیہ الرحمۃ کی المبسوط کی عبارت کے ساتھ ملا کر لکھا ہے جیسا کہ الجامع الصغير کے شارحین مثلاً فخر الاسلام اور قاضی وغیرہ نے اس طرز پر شرح لکھی ہے، پس کہا جاتا ہے کہ قاضی خان نے اس مسئلہ کو الجامع الصغير میں ذکر کیا ہے اور اس سے مراد الجامع الصغير کی شرح ہوتی ہے اور یونہی دیگر کے بارے میں۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ یہ تمام بحث امام بیری کی شرح الاشباہ اور شیخ اسماعیل نابلسی کی شرح درر سے تلخیصاً ذکر کی گئی ہے۔

### عدم الفرق بین ظاہر الروایة وروایة الاصول



## درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

(هذا) وقد فرق العلامة ابن کمال باشا بین روایة الاصول وظاهر الروایة حیث قال فی شرحه علی الهدایة فی مسئلة حج المرأة ما حاصله: "انه ذکر فی مبسوط السرخسی ان ظاهر الروایة انه یشرط ان تملك قدر نفقة محرما وانه ذکر فی المحيط والذخیرة انه روی الحسن عن ابی حنیفة انها اذا قدرت علی نفقة نفسها ونفقة محرما لزمها الحج، واضطربت الروایات عن محمد" اهـ.

ثم قال: "ومن هنا ظهر ان مراد الامام السرخسی من ظاهر الروایة روایة الحسن عن ابی حنیفة واتضح الفرق بین ظاهر الروایة وروایة الاصول اذا المراد من الاصول المبسوط والجامع الصغير والجامع الكبير والزیادات والسير الكبير، وليس فیها روایة الحسن بل کلها روایة محمد، وعلم ان روایة النوادر قد تكون ظاهر الروایة، والمراد من روایة النوادر روایة غیر الاصول

المذكورة، فاحفظ هذا فان شراح هذا الكتاب قد غفلوا عنه وقد صرح بعضهم بعدم الفرق بین ظاهر الروایة وروایة الاصول، وزعم ان روایة النوادر لا تكون ظاهر الروایة" اهـ.

## ظاهر الروایة اور روایة الاصول میں فرق کا ناپایا جانا

علامہ ابن کمال پاشائے روایة الاصول اور ظاہر الروایة کے درمیان اس طرح فرق کیا ہے، انہوں نے شرح ہدایہ میں عورت کے حج کا مسئلہ بیان کیا، جس کا خلاصہ یہ ہے: "مبسوط سرخسی میں ہے کہ ظاہر الروایة یہ ہے کہ عورت پر حج فرض ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ عورت اپنے محرم کے نفقہ کے مقدار مال کی بھی مالک ہو، اور محیط اور ذخیرہ میں مذکور ہے کہ امام حسن نے امام اعظم علیہ الرحمۃ سے نقل کیا کہ عورت جب کہ اپنے اور اپنے محرم کے نفقہ پر قادر ہو تو اس پر حج فرض ہے (۱)، اس بارے میں امام محمد علیہ الرحمۃ سے منقول روایات مضطرب ہیں، اس کے بعد علامہ ابن پاشا نے فرمایا کہ یہیں سے ظاہر ہوا کہ یہاں ظاہر الروایات سے امام سرخسی کی مراد وہ روایت ہے جسے امام حسن نے امام اعظم سے نقل کیا ہے۔ اس تفصیل سے ظاہر الروایة اور روایة الاصول کے مابین فرق ظاہر ہو گیا کیونکہ اصول سے مراد مبسوط، اور الجامع الصغير، الجامع الكبير، الزیادات اور السير الكبير ہیں۔ اور ان کتب میں امام حسن کی روایت موجود

## درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

نہیں ہے بلکہ اس میں مذکور تمام ہی روایات امام محمد کی ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ نوادر کی روایات بسا اوقات ظاہر الروایة ہوتی ہیں اور نوادر کی روایت سے مراد اصول کے علاوہ بقیہ کتب کی روایات ہیں۔ اس نکتہ کو ذہن نشین کر لیجئے کیونکہ ہدایہ کے شارحین بھی اس نکتہ سے غافل رہے بلکہ بعض شارحین نے تو ظاہر الروایة اور روایة الاصول کے درمیان فرق نہ ہونے کی صراحت کی ہے اور بعض نے یہ گمان کیا ہے کہ نوادر الروایة، ظاہر الروایة نہیں ہو سکتی۔

## ضمنی فوائد

(۱) مذکورہ مسئلہ کی تفصیل کیلئے بنیاد پر شرح الهدایة اور رد المحتار کی عبارات پیش خدمت ہیں: (حتی لا یسافر بها من غیر محرم، ونفقة المحرم علیها)، ای علی المرأة (لأنها تتوصل به) ای المحرم (الی اداء الحج) وبه قال احمد، وقال صاحب التحفة: اذا لم یخرج المحرم الا بنفقة منها هل تجب علیها نفقته، ذکر فی شرح

القدوری رحمہ اللہ انما تجب علیها نفقته، لأنها لا تتمکن من الحج الا بالمحرم، كما لا تتمکن الا بالزاد والراحلة، و ذکر فی شرح الطحاوی رحمہ اللہ انما تجب علیها نفقته، ولا یجب علیها الحج. وفي التجريد: قال ابو حفص رحمہ اللہ لا یجب علیها الحج حين یخرج المحرم بمال نفسه، فی القدوری: تنفق علی

محرمها للحج بها، فی المرغینانی: لا تجب نفقة المحرم، او الزوج علیها، وفي المبسوط: عن محمد رحمہ اللہ لا تجب نفقة المحرم علیها، وفي القنیة: کل من قال: المحرم یمنع الوجوب، هو الصحيح لقوله: لا تجب نفقة المحرم علیها، وعند الشافعی رضی اللہ عنہ: لا یجب الحج علیها حتی تجد رفیقاً محرماً او نسوة ثقات، ولو باجرة علی الاظهر.

(البنایة شرح ہدایة، کتاب الحج، فصل المواقیب الذی لا یجوز ج ۴، ص ۱۵۴)

(مع وجوب النفقة الخ) ای فیشرط ان تكون قادرة علی نفقتها ونفقته. قوله: (لمحرمها) قید به لانه لو خرج معها زوجها فلا نفقة له علیها بل هی لها علیہ النفقة، وان لم یخرج معها فکذلک عند ابی یوسف، وقال محمد: لا نفقة لها لانها مانعة نفسها بقفلها سراج. قوله (لانه محبوس علیها) ای حبس نفسه



(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی قولهم يقدم حق العبد، ج ۳، ص ۶۶۴)

(اقول) لا يخفى عليك ان قول المحيط والذخيرة ان هذه رواية الحسن عن ابي حنيفة لا يلزم منه ان تكون مخالفة لرواية الاصول فقد يكون رواها الحسن في كتب النوادر ورواها محمد في كتب الاصول وانما ذكر رواية الحسن لعدم الاضطراب عنه بدليل قوله واضطربت الروايات عن محمد وحينئذ فقول السرخسي انها ظاهر الرواية معناه ان محمدا ذكرها في كتب الاصول فهي احدي الروايات عنه.

وحيئنذ فلم يلزم منه ان رواية السواد قد تكون ظاهر الرواية نعم تكون ظاهر الرواية اذا ذكرت في كتب الاصول ايضا كهذه المسئلة فان ذكرها في كتب النوادر لا يلزم منه ان لا يكون لها في كتب الاصول وانما يصح ما قاله ان لو ثبت ان هذه المسئلة لا ذكر لها في كتب ظاهر الرواية وعبرة المحيط والذخيرة لا تدل على ذلك وحينئذ فلا وجه لحزمه بالغفلة على شراح الهداية الموافق كلامهم لما قدمناه والله تعالى اعلم.

درس عقود (علامہ ثنائی) کہتا ہوں کہ آپ پر مخفی نہیں ہے کہ محیط و ذخیرہ کا یہ قول کہ حسن نے امام اعظم علیہ الرحمۃ سے یہ روایت نقل کی ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اصول کی روایت کے مخالف ہے کہ بسا اوقات امام حسن علیہ الرحمۃ ایک روایت کو نوادر میں ذکر کرتے ہیں خود امام محمد علیہ الرحمۃ نے اسے کتاب الاصول میں ذکر کیا ہوتا ہے اور یہاں امام حسن کی روایت ذکر کرنے سے مقصود یہ ہے کہ یہ روایت مضطرب نہیں ہے۔ دلیل ان کا یہ قول ہے کہ امام محمد علیہ الرحمۃ سے منقول روایات مضطرب ہیں اور اس وقت امام سرخسی علیہ الرحمۃ کا قول کہ ظاہر الروایۃ کے معنی یہ ہیں کہ اس روایت کو امام محمد علیہ الرحمۃ نے بھی کتب اصول میں ذکر کیا اور آپ علیہ الرحمۃ سے منقول ایک روایت یہ بھی ہے، تو اس وقت اس سے یہ لازم نہیں کہ روایۃ النوادر بھی ظاہر الروایۃ ہوتی ہیں۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ظاہر الروایۃ جب کہ کتب اصول میں بھی منقول ہو

میں مذکور نہ ہو۔ علامہ ابن پاشا علیہ الرحمۃ کی بات اس وقت درست ہوگی جب کہ یہ ثابت ہو کہ یہ روایت کتب ظاہر الروایۃ میں موجود نہیں ہے اور رہی محیط اور ذخیرہ کی عبارات، تو یہ مذکورہ بات کی دلیل نہیں پس اسی صورت میں شارحین ہدایۃ کے اس نکتہ سے غافل ہونے کا جزم کرنے کی کوئی وجہ نہیں کہ ان شارحین کا کلام اس توجیہ کے مطابق ہے جو ہم نے ذکر کر کے ہے۔ (والله اعلم بالصواب)۔

### تحقیق لفظ السیر

السیر جمع سیرۃ وہی الطریقة فی الامور، وفی الشرع تختص بسیرۃ النبی ﷺ فی مغازیہ کذا فی الہدایۃ ..... قال فی المغرب: "وقالوا السیر الکبیر فوصفوها بصفة المذکر لقيامها مقام المضاف الذی هو کتاب، کقولهم صلاة الظهر وسیر الکبیر خطأ کجامع الصغیر وجامع الکبیر ..... ل" انتہی وحينئذ فالسیر الکبیر یکسر السین وفتح الباء علی لفظ الجمع لابتفتح السین وسکون الباء علی لفظ المفرد کما ینطق به بعض من لا معرفة له.

### لفظ السیر کی تحقیق

السیر، سیرۃ کی جمع ہے "مختلف کاموں کو انجام دینے میں جو طریقہ اختیار کیا جاتا ہے اسے سیرت کہتے ہیں۔ اصطلاح میں نبی پاک ﷺ کے جنگ کے دوران اختیار کئے گئے طریقہ کو سیر کہتے ہیں اسی طرح ہدایۃ میں ہے۔ "مغرب میں فرمایا "اہل عرب کہتے ہیں السیر الکبیر، السیر کی صفت مذکر ذکر کرتے ہیں کہ یہ صفت مضاف جو کہ کتاب ہے اس کے قائم مقام ہے۔ جیسا کہ اہل عرب کہتے ہیں صلاة الظهر اور السیر الکبیر کو سیر الکبیر پر ہناد درست نہیں جیسا کہ الجامع الصغیر کو جامع الصغیر کہنا درست نہیں ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ پس اس صورت میں السیر الکبیر سین کے کسرہ اور باء کے فتح کے ساتھ جمع کا صیغہ ہے، سین کے فتح اور باء کے سکون کے ساتھ مفرد لفظ نہیں جیسا کہ بعض نادان اس کا یوں تلفظ کرتے ہیں۔



..... ہدایۃ، کتاب السیر، ج ۴، ص ۱۹۱۔

..... المغرب فی ترتیب المغرب، باب السین المهملة، السین مع الباء التحتانیة۔

☆..... واشتہر المبسوط بالاصل وذا لسبقہ الستة تصنیفا کذا

مبسوط اصل کے نام سے مشہور ہے اور یہ اس کی دیگر تصانیف پر سبقت رکھنے کی وجہ سے ہے۔

☆..... الجامع الصغیر بعدہ فما فیہ علی الاصل لذا تقدما

مبسوط کے بعد الجامع الصغیر باقی کتابوں سے مقدم ہے لہذا جوابات الجامع الصغیر میں ہے وہ اسی وجہ سے مبسوط سے مقدم ہے۔

☆..... وآخر الستة تصنیفا ورد السیر الکبیر فهو المعتمد

چھ میں سب سے آخری مقول تصنیف السیر الکبیر ہے، پس یہی معتد ہے۔

### روایات الاصول وغیرہا

قدمنا ان کتب ظاہر الروایۃ تسمى بالاصول ومنه قول الهدایۃ فی باب التیمم

..... "وعن ابی حنیفۃ وابی یوسف فی غیر روایۃ الاصول..... الخ" قال

الشرح..... "هناک روایۃ الاصول روایۃ الجامعین والزیادات

والمبسوط وروایۃ غیر الاصول روایۃ النوادر والامالی والرقیات والکیسانیات

والہارونیات" انتہی. وکثیرا ما یقولون: "ذکرہ محمد فی الاصل، ویفسرہ

الشرح بالمبسوط، فعلم ان الاصل مفردا هو المبسوط، اشتہر بہ من بین باقی

کتب الاصول".

(وقال) فی البحر فی باب صلاۃ العید عن غایۃ البیان: "سمى الاصل اصلا لانه

صنف اولائم الجامع الصغیر ثم الکبیر ثم الزیادات..... الخ" انتہی. وقال:

"ان الجامع الصغیر صنفہ محمد بعد الاصل فمافیہ هو المعول علیہ

"انتہی..... الخ"

یہ بات ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کتب ظاہر الروایۃ ہی کو مسائل الاصول بھی

کہتے ہیں اس کی ایک دلیل صاحب ہدایۃ کا یہ قول ہے جو کہ باب التیمم میں ہے "وعن ابی

حنیفۃ وابی یوسف فی غیر روایۃ الاصول" امام اعظم اور امام ابو یوسف سے روایۃ

الاصول کے علاوہ ایک روایت منقولہ یہ بھی ہے۔ شارحین نے یہاں ارشاد فرمایا کہ "روایۃ

الاصول سے مراد الجامع الصغیر، الجامع الکبیر، زیادات اور مبسوط کی روایات

ہیں اور روایات غیر الاصول سے مراد نوادر، امالی، رقیات، کیسانیات، ہارونیات کی روایات

ہیں" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ متعدد بار علماء فرماتے ہیں کہ اسے امام محمد علیہ الرحمۃ نے اصل میں بیان

کیا ہے اور شارحین اس کا معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ اصل سے مراد مبسوط ہے تو معلوم ہو گیا لفظ

اصل جب مفرد استعمال ہوتا ہے تو اس سے مراد مبسوط ہوتا ہے۔ اصول کی تمام ہی کتب میں

مبسوط اس نام کے ساتھ مشہور ہے۔

بحر الرائق باب صلاۃ العید میں علامہ ابن نجیم نے غایۃ البیان کے حوالے

سے فرمایا: "اصل کو اصل اس لیے کہتے ہیں کیونکہ امام محمد علیہ الرحمۃ نے سب سے پہلے اس کتاب کو

تحریر کیا، پھر الجامع الصغیر، پھر الجامع الکبیر، پھر زیادات تحریر فرمائیں" (یہ کلام مکمل

ہوا)۔

نیز بحر الرائق میں یہ بھی ہے کہ: "الجامع الصغیر کو امام محمد علیہ الرحمۃ نے اصل

کے بعد تحریر کیا ہے اسی لیے جو مسئلہ الجامع الصغیر میں ہوگا اسی پر عمل کیا جائے گا" (ان کا کلام

مکمل ہوا)۔

### ضمینی فوائد

..... ہدایۃ مع بذایۃ المبتدی، کتاب التیمم، ج ۱، ص ۹۴۔

..... العنایۃ علی هامش فتح القدیر، کتاب الطہارۃ، باب التیمم، ج ۱، ص ۱۳۹۔

..... البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب تحب صلوۃ العید علی من تحب علیہ

الجمعة، ج ۲، ص ۲۴۷۔

..... المرجع السابق۔



### سبب التالیف للجامع الصغير

وسبب تالیفه انه طلب منه ابو یوسف ان یجمع له کما یرویه عنه ابی حنیفة، فجعله له ثم عرضه علیه فاعجبه وهو کتاب مبارک یشتمل علی الف وخمسة واثین وثلاثین مسئلة کما قال البزدوی، وذكر بعضهم ان ابیوسف مع جلالة قدره لا یفارقه فی سفر ولا حضر، وكان علی الرازی یقول: "من فهم هذا الكتاب فهو افهم اصحابنا، وکانوا لا یقلدون احدا القضاء حتی یمتحنوه به"

### جامع صغير کی تالیف کا سبب

الجامع الصغير کی تالیف کا سبب یہ بنا کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے امام محمد علیہ الرحمۃ سے یہ مطالبہ کیا وہ ایک ایسی کتاب مرتب کریں جس میں ان کی سند کے ساتھ امام اعظم علیہ الرحمۃ کے اقوال کو ذکر کیا گیا ہو۔ امام محمد علیہ الرحمۃ نے حسب علم کتاب لکھ کر امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کی بارگاہ میں پیش کی۔ آپ علیہ الرحمۃ اس کتاب کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے۔ یہ انتہائی بابرکت کتاب ہے۔ امام بزدوی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق یہ کتاب "۱۵۳۲" مسائل پر مشتمل ہے۔ بعض حضرات نے ذکر کیا کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ جلیل القدر عالم ہونے کے باوجود سفر و حضر میں اس کتاب کو اپنے ساتھ رکھا کرتے تھے۔ امام علی راوی فرمایا کرتے جو اس کتاب کو سمجھ لے وہ ہمارے اصحاب میں سب سے ذہین شمار کیا جاتا تھا۔ احناف کسی کو عہدہ قضاء پر اس وقت تک مقرر نہ کرتے جب تک الجامع الصغير سے اس کا امتحان نہ لے لیتے۔

(وفی) غایۃ البیان عن فخر الاسلام: "ان الجامع الصغير لما عرض علی ابی یوسف استحسنته وقال: حفظ ابو عبد اللہ الا مسائل خطا فی روايتها عنه فلما بلغ ذلک محمدا، قال محمد: انا حفظتها ولكنه نسی وی سب مسائل ذکرها فی البحر فی باب الوتر والنوافل۔"

غایۃ البیان میں امام فخر الاسلام علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ سے منقول ہے کہ الجامع الصغير جب امام ابو یوسف کی بارگاہ میں پیش کی گئی تو آپ علیہ الرحمۃ نے اس کی تعریف و توصیف بیان کی اور فرمایا "ابو عبد اللہ محمد علیہ الرحمۃ نے مسائل اچھی طرح یاد رکھے ہیں، ہاں امام اعظم سے مسائل نقل کرنے

میں ان سے کچھ مسائل میں خطا ہوئی ہے۔ جب یہ خبر امام محمد علیہ الرحمۃ کو ہوئی تو آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا میں نے وہ مسائل بھی اچھی طرح یاد رکھے ہیں لیکن خود امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ ان مسائل کو بھول گئے۔ وہ چھ مسائل ہیں (۱) جنہیں بحر الرائق باب الوتر والنوافل میں ذکر کیا گیا ہے۔

### ضمنی فوائد

..... البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر، ج ۲، ص ۱۰۸۔

(۱) یہاں ہم ان چھ مسائل کو بالترتیب ذکر کئے دیتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱: نماز میں ترک قرائت کا مسئلہ۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے چار رکعت نفل نماز پڑھی اور اس میں پہلی اور تیسری رکعت میں قرأت کی تو اس کے متعلق امام محمد علیہ الرحمۃ نے الجامع الصغير میں لکھا ہے کہ اس شخص کو چار رکعت نماز قضاء کرنی ہوگی، اور امام یوسف علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ "میں نے مذکورہ بالا مسئلہ کے متعلق صرف دو رکعت قضاء کرنے کا قول نقل کیا ہے۔"

مسئلہ نمبر ۲: مستحاضہ عورت کا وضو خروج وقت سے ٹوٹے گا یا دخول وقت سے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مستحاضہ عورت یا معذور شخص کا وضو، امام محمد علیہ الرحمۃ کے جامع صغير میں ذکر کردہ قول کے مطابق خروج وقت سے ٹوٹے گا اور امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے اس معاملے میں دخول وقت کا اعتبار کیا ہے۔

مسئلہ نمبر ۳: غصب شدہ غلام کو غاصب نے فروخت کر دیا پھر مشتری نے اس غلام کو آزاد کر دیا پس اگر اصل مالک اس بیع کو جائز کر دے تو آزادی بھی ثابت ہو جائیگی اور امام محمد علیہ الرحمۃ کے نزدیک غلام آزاد ہو جائے گا جب کہ امام ابو یوسف کہتے ہیں اس صورت میں آزادی ثابت نہیں ہوگی۔

بحر الرائق کی عبارت ملاحظہ فرمائیں "وان باع المغصوب فضمنه المالك نفذ بيعه وان حرره ثم ضمنه لا ی لو باع الغاصب المغصوب او اعتقه ثم ضمنه المالك قيمته نفذ بيعه ولا ینفذ عتقه: والفرق بينهما ان ملك الغاصب ناقص، لانه یثبت مستنداً، او ضرورة، الخ (بحر الرائق، کتاب الغصب، ج ۸، ص ۲۳۸)

مسئلہ نمبر ۴: عورت دار الحرب سے دار الاسلام کی جانب ہجرت کر کے آئی اور اسلام قبول کر لیا تو اس پر عتد نہیں ہے اس سے فی الفور نکاح جائز ہے بشرطیکہ وہ حاملہ نہ ہو یہ امام محمد علیہ الرحمۃ کا قول ہے



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

جب کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: نو مسلمہ مہاجرہ حاملہ ہو یا نہ ہو دونوں صورتوں میں اس سے نکاح جائز ہے ہاں حاملہ ہونے کی صورت میں اس سے قربت نہیں کی جائے گی۔

بحر الرائق میں ہے: فان منها ما اذا خرجت المرأة مسلمة او ذمية وتوكت زوجها في دار الحرب فافادتها اذا بانث فلا عدة عليها ان لم تكن حاملا فتزوج للحال عند الامام وقالا صاحباه عليها العدة وقيد بالحامل لان الحامل لا يصح العقد عليها حتى تضع حملها.

تتارخانیہ میں بھی ہے کہ "فان كان الخارج هو المرأة فلا عدة عليها عند ابي حنيفة خلافا لهما ..... وان كانت حاملا لم تتزوج حتى تضع حملها وعن ابي حنيفة انه يصح النكاح ولا يقربها زوجها حتى تضع.

(تتارخانیہ، کتاب الطلاق، نوع منه في نكاح اهل الحرب، ج ۳، ص ۱۲۹)

فتح القدیر میں ہے: اذا خرج احد الزوجين مهاجرا وقعت الفرقة وهذا اذا كان الخارج منها المرأة ووقعت الفرقة اتفاقا هل عليها العدة؟ فيها الخلاف، عند ابي حنيفة لا فتزوج للحال الا ان تكون حاملا فتكون تربص وقال ابو يوسف: لا يقع عليها وقال محمد: يقع.

(فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح اهل الشرك، ج ۳، ص ۴۰۵)

مسئلہ نمبر ۵: دو بھائیوں کے مشترکہ غلام نے اپنے آقاؤں کے باپ کو قتل کر دیا، اور ان دونوں بھائیوں میں سے ایک نے قاتل کو معاف کر دیا تو اس قاتل پر قصاص یا دیت وغیرہ لازم ہوگی ہے یا نہیں؟ خلاصہ یہ ہے کہ اگر دو بھائیوں کا ایک مشترکہ غلام ہو اور وہ غلام اپنے آقاؤں کے والد کو قتل کر دے اور ان دونوں میں سے ایک بھائی اس غلام کو معاف کر دے تو، امام محمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اس غلام پر دیت اور قصاص نہیں ہے، جبکہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں: جس بھائی نے معاف کیا ہے وہ دوسرے بھائی کو چوتھائی دیت، یا غلام کی نصف قیمت ادا کرے گا۔

(البحر الرائق، کتاب الذیات، باب حنایة المملوك، ج ۹، ص ۲۲۵)

مسئلہ نمبر ۶: ایک شخص مرض موت میں ہے، اور اس کا ایک غلام اور ایک بیٹا ہے، آقا کے مرنے کے بعد غلام نے دعویٰ کیا کہ حالت صحت میں آقا نے مجھے آزاد کر دیا تھا اور ایک آدمی نے دعویٰ کیا کہ

درس عقود ادارہ ۶۳ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

آپ کے والد پر میرا ۵۰۰ روپے کا قرض تھا، اس بیٹے نے غلام اور قرض خواہ دونوں کی تصدیق

کردی، تو اس صورت میں کیا ہوگا؟ امام محمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ وہ غلام آزاد ہو جائیگا اور وہ کام کاج کر کے بمقدار قرض رقم جمع کرے گا اور قرض خواہ کو ادا کرے گا۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں نے امام اعظم علیہ الرحمۃ سے یہ نقل کیا ہے کہ وہ فوری طور پر آزاد نہ ہوگا بلکہ وہ کام کاج کر کے بمقدار قرض رقم جمع کرے گا پھر وہ رقم ادائیگی قرض کی مد میں قرض خواہ کو دی جائیگی اس کے بعد غلام آزاد ہوگا اس سعی کے عرصہ میں وہ بدستور غلام ہی رہے گا۔

بحر الرائق میں ہے: ترك ابنا له وعبدًا، لا غیر. فادعی العبد: ان المیت كان اعتقه فی صحته. وادعی رجل علی المیت الف دينار. وقيمة العبد الف. فقال الابن: صدقتما. يسعى العبد فی قيمته وهو حر ویأخذه الغريم بدینه وقال ابو يوسف: انما رويت لك: مادام يسعى فی قيمته انه عبد.

(البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الوتر، ج ۲، ص ۱۰۸)

## الفرق بين الصغير والكبير

(وقال) فی البحر فی بحث التشهد: "كل تالیف لمحمد بن الحسن موصوف

بالصغير فهو باتفاق الشیخین ابی یوسف ومحمد بخلاف الكبير فانه لم يعرض علی ابی یوسف" ..... انتھی.

## صغير وكبير میں فرق

بحر الرائق، تشہد کی بحث کے ضمن میں ہے کہ "امام محمد کی ہر وہ تالیف جو صغیر کے ساتھ موصوف ہے وہ صاحبین کی متفق علیہ کتب ہیں، بخلاف ان کتب کے جو لفظ کبیر کے ساتھ موصوف ہیں کیونکہ ان کتب کو امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے سامنے پیش نہیں کیا گیا۔

## ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب التشهد، ج ۱، ص ۶۳۰

(وقال) المحقق ابن امیر الحاج الحلبي فی شرحه علی المنية فی بحث

درس عقود ادارہ ۶۵ فیضان رضا رسم المفتی



السمیع: "ان محمداً قرأ اکثر الكتب علی ابی یوسف الا ما کان فیہ اسم الکبیر فانه من تصنیف محمد کالمضاربة الکبیر والمزارعة الکبیر والمأذون الکبیر والجامع الکبیر والسیر الکبیر....." انتهى.

(و ذکر) المحقق ابن الہمام کما فی فتاوی تلمیذہ العلامة قاسم: "ان مالہم یحک محمد فیہ خلافاً فهو قولہم جمیعاً".

محقق ابن امیر حاج علی علیہ رحمۃ اللہ القری نے شرح منیہ المصلی کی بحث التسمیع میں فرمایا کہ امام محمد علیہ الرحمۃ نے اپنی اکثر کتب کی قرأت امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے سامنے کی ہے ماسوائے کتب کے جن میں لفظ کبیر آتا ہے یہ کتب امام محمد علیہ الرحمۃ کی ہیں جیسا کہ المضاربة الکبیر، المزارعة الکبیر، المأذون الکبیر، الجامع الکبیر، السیر الکبیر (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

محقق ابن ہمام کے شاگرد علامہ قاسم کے فتاوی میں علامہ ابن ہمام کا یہ قول ذکر کیا گیا ہے "جن مسائل میں امام محمد علیہ الرحمۃ اپنی کتابوں میں اختلاف ذکر نہیں کرتے وہ ائمہ ثلاثہ کی متفق علیہ رائے ہوتی ہے (۱)۔"

ادارہ فیضان رضا

ضمنی فوائد

.....رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب فی طبقات المسائل وکتب الطاهر الروایۃ ج ۱ ص ۱۷۰۔

(۱) جان لیجئے کہ فقہ حنفی کے مسائل کی تین قسمیں ہیں:

☆/ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے بیان کردہ مسائل۔

☆/ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ اور امام محمد علیہ الرحمۃ اور دیگر شاگردوں کے بیان کردہ مسائل۔

☆/ بعد میں آنے والے فقہاء کرام رحمہم اللہ السلام کے بیان کردہ وہ مسائل جن میں انہوں نے امام اعظم علیہ الرحمۃ کے اصول و قواعد کو پیش نظر رکھا ہے۔

ان تین قسم کے مسائل میں سب سے مقدم پہلے نمبر کے مسائل ہیں، پھر تیسرے نمبر کے اور پھر دوسرے نمبر کے، کیونکہ جن مسائل کی بنیاد اول تا آخر امام اعظم علیہ الرحمۃ کے اصولوں پر ہے وہ دیگر ائمہ کے اقوال کی بنسبت امام اعظم علیہ الرحمۃ کے مذہب کے زیادہ قریب ہیں۔

### سبب التالیف للسیر الکبیر

(و ذکر) الامام شمس الانمۃ السرخسی فی اول شرحہ علی السیر الکبیر: "هو آخر تصنیف صنفہ محمد فی الفقہ..... ثم قال: وکان سبب تالیفہ ان السیر الصغیر وقع بید عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعی عالم اہل الشام فقال لمن هذا الكتاب؟ فقیل لمحمد العراقی، فقال: مالا ہل العراق والتصنیف فی هذا الباب؟ فانه لا علم لہم بالسیر ومغازی رسول اللہ ﷺ، واصحابہ کانت من جانب الشام والحجاز دون العراق فانہا محدثۃ فتحاً، فبلغ ذلك محمداً فغاظہ ذلك وفرغ نفسه حتی صنف هذا الكتاب....."

فحکى انه لما نظر فیہ الاوزاعی قال: لولا ما ضمنہ من الاحادیث لقلت انه يضع العلم وان اللہ تعالیٰ عین جہۃ اصابة الجواب فی رأیہ، صدق اللہ العظیم وفوق کل ذی علم علیم، ثم امر محمد ان یکتب هذا فی ستین دفتران وان یحمل علی عجلۃ الی باب الخلیفۃ، فقیل للخلیفۃ قد صنف محمد کتابا یحمل علی العجلۃ الی الباب فاعجبه ذلك وعده من مفاخر زمانہ.

### السیر الکبیر لکھنے کا سبب

امام شمس الانمۃ سرخسی نے السیر الکبیر کی شرح کی ابتداء میں فرمایا: "السیر الکبیر امام محمد علیہ الرحمۃ کی فقہ میں آخری تصنیف ہے۔ پھر فرمایا کہ السیر الکبیر کی تالیف کا سبب یہ بنا کہ السیر الصغیر نامی کتاب شام کے عالم عبدالرحمن بن اوزاعی کے ہاتھ آئی تو انہوں نے استفسار کیا کہ یہ کتاب کس نے لکھی ہے؟ تو عرض کیا گیا محمد عراقی نے، یہ سن کر امام اوزاعی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اہل عراق کو یہ حق نہیں کہ وہ سیر کے میدان میں کوئی تصنیف کریں کیونکہ انہیں سیر اور حضور ﷺ اور ان کے اصحاب کی جنگوں کا حال معلوم نہیں، کیونکہ یہ جنگیں شام و حجاز میں ہوئیں عراق میں نہیں، یہ عراق کے محدث ہیں اور عراق تو ابھی حال میں فتح ہوا۔ جب یہ بات امام محمد علیہ الرحمۃ کو پہنچی تو آپ علیہ الرحمۃ جلال میں آگئے اور آپ علیہ الرحمۃ نے اپنی ذات کو دیگر مصروفیات



کہ امام اوزاعی علیہ الرحمۃ نے اس کتاب کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ کتاب اگر احادیث مبارکہ پر مشتمل نہ ہوتی تو میں یہی کہتا کہ انہوں نے یہ کتاب اپنی طرف سے گھڑی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی رائے کو درست جواب کی بحث کیلئے متعین فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا: "وَفُوقَ كُلِّ عِلْمٍ عِلْمٌ" (یوسف: ۷۶)۔ پھر امام محمد علیہ الرحمۃ نے لوگوں کو حکم دیا کہ اس کتاب کو ساتھ رجسٹروں میں لکھا جائے اور ایک گاڑی میں ڈال کر خلیفہ کے دروازے پر پہنچایا جائے، خلیفہ وقت یہ کتاب دیکھ کر بہت خوش ہوا اور اس کتاب کی تصنیف کو اپنے زمانے کے قابل فخر کارناموں میں شمار کیا۔

### ضمیمہ فائدہ

..... مطبوعہ رسم المفتی کے متن اور شرح السیر الکبیر للسرخسی کے الفاظ میں  
کچھ اس طرح کا اختلاف ہے ”وفیہ مزید: فلما نظر ازداد اعجابه ثم بعث اولاده  
الی مجلس محمد رحمه الله لیسعوا منه هذا الكتاب، وکان اسماعیل بن  
توبة القزوينی مؤدب اولاد الخلیفۃ، فکان یحضر معهم لیحفظهم کالرقیب،  
فسمع الكتاب. ثم اتفق ان لم یبق من الرواة الا اسماعیل بن توبة وابو سلیمان  
الجوزجانی، فهما رويا عنه هذا الكتاب.

(وفى) شرح الاشباه للبيري: "قال علماؤنا اذا كانت الواقعة مختلفة فيها فالافضل والمختار للمجتهد ان ينظر بالدلائل وينظر الى الراجح عنده، والمقلد يأخذ بالتصنيف الاخير وهو السير الان يختار المشايخ المتأخرون خلافاً فيجب العمل به ولو كان قول زفر؛

مسائل مختلفہ میں مجتہد اور مقلد کے لئے روایت لینے کی نہج کا اعتبار

امام پیری کی شرح الاشباہ میں ہے: ”ہمارے علماء فرماتے ہیں جب کوئی مسئلہ مختلف فیہ ہو تو مجتہد کے لئے افضل اور مختار یہ ہے کہ وہ دلائل میں غور و فکر کرے اور جو اس کے نزدیک راجح

وہ آخری تصنیف السیر الکبیر ہے۔ ہاں اگر مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے اس کے برخلاف روایت کو اختیار کیا ہو تو مقلد پر اس قول پر عمل کرنا واجب ہے اگرچہ وہ قول امام زعفرانیہ کا ہو (۱)۔

### ضممنی فوائد

(۱) اقوال ائمہ پر عمل کرنے کی ترتیب کے متعلق دو اہم ہدایات:

☆/ یہ یاد رکھیں کہ اصولی اعتبار سے تو وہی تفصیل ہے جو علامہ شامی نے بیان کی لیکن اگر بعد میں آنے والے حنفی ائمہ مجتہدین نے بعض صورتوں میں قوت دلیل اور بعض صورتوں میں زمانہ بدلنے یا حرج و ضرورت کی وجہ سے کسی دوسرے قول پر فتویٰ دیا تو اسی پر عمل کیا جائے جو بعد والوں نے فتویٰ دیا۔ ☆/ اوپر جو ترتیب ذکر کی گئی ہے وہ عوام اور عام علماء کے لئے ہے لیکن اگر کوئی ایسا عالم ہے جو اجتہاد کے مرتبے پر پہنچ چکا ہو تو اس پر لازم نہیں کہ امام کے قول پر ہی عمل کرے بلکہ وہ خود اجتہاد کرے اور جس کا قول اس کی نظر میں دلائل کی روشنی میں مضبوط نظر آئے اس پر عمل کرے ایسا عالم وہ ہوتا ہے جو اپنے امام کے مذہب کی بھرپور معلومات رکھتا ہو، مختلف اقوال کے درمیان فرق کو پہچانتا ہے، ان اقوال کے منشاء اور دلائل کو سمجھتا ہو اور اپنے زور استدلال، ملکہ استنباط اور قوت استخراج سے مختلف اقوال میں ایک کو دوسرے پر ترجیح دے سکتا ہو۔

☆..... وجمع الست کتاب الکافی للحاکم الشہید فهو الکافی .  
ان چھ کتب کو کتاب الکافی جمع کرتی ہے جو احکم شہید کی تصنیف ہے یس یہی کتاب کفایت کرنے والی ہے۔

☆..... اقوى شروحه الذى كالتشمس ميسوط شمس الائمة السرخسى .  
اس كى مشبوط ترين شرح جو سورج كى مانند هه وشمس الائمة سرخسى كى ميسوط هه .  
☆..... معتمد النقول ليس يعمل بخلفه وليس عنه يعدل .



﴿توصیف الکافی للحاکم﴾

قال فتح القدیر وغیرہ: "ان کتاب الکافی ہو جمع کلام محمد فی کتبہ الست التي هي كتب ظاهر الرواية"..... انتهى. (وفی) شرح الاشباہ للعلامة ابراهيم البيري: "اعلم ان من كتب مسائل الاصول كتاب الکافی للحکام الشهيد وهو كتاب معتمد فی نقل المذهب شرحه جماعة من المشايخ، منهم شمس الائمة السرخسی وهو المشهور بمبسوط السرخسی" انتهى.

حاکم شہید کی الکافی

فتح القدیر وغیرہ میں فرمایا: "کتاب الکافی امام محمد علیہ الرحمۃ کے اس کلام کا مجموعہ ہے جو ان چھ کتابوں میں ہے جو ظاہر الروایۃ کے نام سے مشہور ہیں" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ علامہ بیری کی شرح الاشباہ میں ہے: "جان لیجئے" مسائل اصول کی کتب میں سے حاکم صدر الدین شہید کی کتاب الکافی ہے۔ نقل مذہب کے حوالے سے یہ ایک قابل اعتماد کتاب ہے۔ مشائخ کرام علیہ الرحمۃ والسلام کی ایک جماعت نے اس کی شرح کی ہے جن میں شمس الائمہ سرخسی بھی ہیں ان کی شرح مبسوط سرخسی کے نام سے مشہور ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

ضمنی فائدہ

.....وكذا في (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحنایات، ج ۳، ص ۱۶ ملخصاً)

﴿مرتبۃ المبسوط للسرخسی﴾

(قال) الشيخ اسماعيل النابلسی: "قال العلامة الطرسوسی مبسوط السرخسی لا يعمل بما يخالفه ولا يركن الا اليه ولا يفتي ولا يعمل الا عليه" انتهى.

سرخسی کی المبسوط کا مرتبہ

شیخ اسماعیل نابلسی نے فرمایا: "یا علامہ طرسوسی نے فرمایا کہ مبسوط سرخسی کے مخالف قول پر عمل نہیں کیا جائے گا اور نہ اس (مخالف قول) کی طرف مائل ہوا جائے گا۔ اور مبسوط سرخسی کے مطابق ہی فتویٰ دیا جائے گا اور اسی پر اعتماد کیا جائے گا"۔ (وذكر) التیمی فی طبقاتہ اشعار اکثریۃ فی مدحہ منها ما انشدہ لبعضہم.

☆..... عليك بمبسوط السرخسی انه هو البحر والدر الفريد مسائله تم پر مبسوط کو تمام لینا لازم ہے کہ یہ ایک سمندر ہے اور اس کے مسائل منفرد و یکتا موتی ہیں ☆..... ولا تعتمد الا عليه فانه اور تم اسی پر اعتماد کرو، اس کے مسائل کو اس کی مرغوب چیزیں عطا کر کے جواب دیا جاتا ہے۔ (قال) العلامة الشيخ هبة الله البعلی فی شرحه علی الاشباہ: المبسوط للامام الكبير محمد بن محمد بن ابی سهل السرخسی احد الائمة الکبار المتکلم الفقیہ الاصولی لزم شمس الائمة عبد العزيز الحلوانی وتخرج به حتی صار انظر اهل زمانه واخذ بالتصنيف واملى المبسوط نحو خمسة عشر مجلداً وهو فی السجن باوز جند بكلمة كان فيها من الناصحين توفي سنة اربع مائة وتسعين

علامہ شہید اللہ علی نے اپنی شرح الاشباہ میں فرمایا: "مبسوط امام کبیر محمد بن محمد ابی اہل سرخسی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کی تصنیف ہے جو ائمہ کبار علیہ الرحمۃ اللہ انعام میں سے ہیں۔ مشکم فقیہ اور اصولی ہیں۔ آپ علیہ الرحمۃ نے شمس الائمہ عبدالعزیز حلوانی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کی صحبت کو لازم کر لیا اور ایسے ماہر ہو گئے کہ اپنے زمانے کے سب سے زبردست صاحب نظر ہو گئے۔ پھر آپ علیہ الرحمۃ تصنیف میں مشغول ہو گئے اور مقام اوز جند میں بحالت اسیری پندرہ جلدوں میں المبسوط کو لکھا۔ آپ علیہ الرحمۃ کے جیل میں جانے کا سبب ایک کلمہ تھا جو آپ علیہ الرحمۃ نے نصیحت کرتے ہوئے کہا تھا۔ آپ علیہ الرحمۃ کی وفات ۳۹۰ھ میں ہوئی۔

﴿مبسوطات الحنفیۃ﴾ وللحنفية مبسوطات كثيرة، منها لابی يوسف ولمحمد ويسمى مبسوطه بالاصل ومبسوط الجرجاني ولخواهر زاده ولشمس الائمة الحلوانی ولابی اليسر البزدوی ولاخيه علی البزدوی وللسيد ناصر الدين السمرقندی ولابی الليث نصر بن محمد، وحيث اطلق المبسوط فالمراد به مبسوط السرخسی هذا وهو شرح الکافی، والکافی هذا هو کافی الحاکم الشهيد العالم الكبير

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



محمد بن محمد بن احمد بن عبد الله، ولي قضاء بخارى ثم ولاة الامير المجيد

صاحب خراسان وزارته، سمع الحديث من كثيرين وجمع كتب محمد بن الحسن في مختصره، هذا ذكره الذهبي واثني عليه، قال الحاكم في تاريخ نيسابور: ما رأيت في جملة من كتبت عنهم من اصحاب ابي حنيفة احفظ للحديث واهدى برسومه وافهم له منه، قتل ساجدا في ربيع الآخر سنة اربع وثلاثين وثلاث مائة.

### احناف کی مبسوطات

ائمہ احناف کی مبسوط کے نام سے کئی کتابیں ہیں، من جلد اس میں مبسوط البحر جانی، خواہر زادہ کی مبسوط، شمس الامم حلوانی کی مبسوط، ابوالیسر بزدوی کی مبسوط، ان کے بھائی علی بزدوی کی مبسوط، سید ناصر الدین کی مبسوط، ابوللیث نصر بن محمد کی مبسوط، جب لفظ مبسوط مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے مراد مبسوط سرخی ہوتی ہے۔ جو کہ الکافی کی شرح ہے۔ اور کتاب الکافی سے یہاں مراد حاکم شہید عالم کبیر محمد بن محمد بن احمد عبد اللہ کی کتاب الکافی ہے۔ آپ علی المرتضیٰ بخارا کے قاضی تھے۔ خراسان کے بادشاہ امیر مجید نے آپ علی المرتضیٰ کو اپنا وزیر بنایا تھا۔ آپ علی المرتضیٰ نے کئی محدثین سے احادیث کا سماع کیا اور اپنی مختصر میں امام محمد علی المرتضیٰ کی کتب کو جمع کیا۔ اس بات کا ذکر امام ذہبی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ نے کیا اور اس کا نامہ پر آپ علی المرتضیٰ کی تعریف و توصیف بیان کی۔ حاکم نے تاریخ نیشاپور (نیشاپور) میں لکھا: ”میں نے ائمہ احناف میں جن سے حدیث لکھی ہے ان میں ان سے بڑھ کر احادیث کا حافظ، اور قواعد حدیث کی معرفت رکھنے والا، اور ان سے زیادہ احادیث کے معانی سمجھنے والا نہیں دیکھا۔ انہیں ربيع الآخر کے مہینے میں ۳۳۳ھ میں سجدے کی حالت میں شہید کر دیا گیا۔“

(قلت) وللحاكم الشهيد المختصر والمنتقى والاشارات وغيرها وقول السرخسي فرأيت الصواب في تأليف شرح المختصر لا يدل على ان مبسوط السرخسي شرح المختصر لا شرح الكافي كما توهمه الخير الرملي في حاشية الاشياء، فان الكافي مختصر ايضا لانه اختصر فيه كتب ظاهر الرواية كما علمت، وقد اكثر النقل في غاية البيان عن الكافي بقوله قال الحاكم

الشهيد في مختصره المسمى بالكافي، والله تعالى اعلم.

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں حاکم شہید کی تصانیف میں سے بعض یہ ہیں، المختصر، المنتقى، الاشارات وغيرہا۔ امام سرخی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کا یہ کہنا کہ میں نے شرح المختصر کی تالیف میں درنگی کو دیکھا۔ یہ قول اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ مبسوط سرخی المختصر کی شرح ہے، الکافی کی شرح نہیں ہے جیسا کہ اس کا وہم علامہ خیر الدین ربیع علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کو حاشیہ الاشياء میں ہوا ہے۔ کتاب الکافی بھی مختصر ہے کیونکہ اس میں کتب ظاہر الروایۃ کی تلخیص کی گئی ہے جیسا کہ آپ جان چکے۔ صاحب غایۃ البیان نے اپنی کتاب غایۃ البیان میں الکافی کے اکثر حوالے اپنے اس قول کے ساتھ دیئے ہیں ”قال الحاكم الشهيد في مختصره المسمى بالكافي“ یعنی حاکم شہید نے اپنی المختصر میں جس کا نام الکافی ہے یوں فرمایا۔ (والله اعلم بالصواب)۔

☆..... واعلم بان عن ابي حنيفة جاءت روايات غدت منيفه. اور جان لو کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ الاکرم سے منقول ایسی روایات آئی ہیں جو واضح ہیں۔ ☆..... اختار منه بعضها والباقي يختار منه سائر الرفاق.

ان میں بعض کو امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ الاکرم نے اختیار کر لیا اور بقیہ ان کے دیگر رفقاء اختیار کرتے ہیں۔ ☆..... فلم يكن لغيره جواب كما عليه اقسام الاصحاب. پس فقہ حنفی میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ الاکرم کے سوا کسی کا قول نہیں جیسا کہ اس پر ائمہ احناف نے قسمیں اٹھائی ہیں۔

### ضابط الترجيح بين الاقوال المختلفة

اعلم بان المنقول عن عامة العلماء في كتب الاصول انه لا يصح في مسئلة لمجتهد قولان للتناقض، فان عرف المتأخر منهما تعين كون ذلك رجوعا والاوجب ترجيح المجتهد بعده بشهادة قلبه كما في بعض كتب الحنفية المشهورة.

وفي بعضها انه ان لم يعرف تاريخ، فان نقل في احدا لقولين عنه ما يقويه فهو



الصحيح عنده والافان وجد متبع بلغ الاجتهاد في المذهب رجع بمانر من

المرجحات ان وجد والاي عمل بايهما شاء بشهادة قلبه وان كان عاميا اتبع

فتوى المفتى فيه الاتقى الأعلم وان كان متفقه اتبع المتأخرين عمل بما هو

اصوب واحوط عنده كذا في التحرير للمحقق ابن الهمام.....

### مختلف اقوال میں ترجیح دینے کا ضابطہ

جان لیجئے! کہ عام علماء سے کتب اصول میں یہی منقول ہے کہ ایک مسئلہ کے بارے

میں کسی مجتہد کے قول کو ہونا تاقض کی بناء پر درست نہیں ہے (۱)۔ پس اگر ان دونوں میں کسی قول

کا متأخر ہونا معلوم ہو جائے تو وہی قول رجوع کے طور پر متعین ہوگا۔ اور اگر دونوں میں سے کسی

قول کا متأخر ہونا معلوم نہ ہو سکے تو بعد میں مجتہد کو اپنی قلبی شہادت کے ذریعے ایک کو راجح قرار

دینا واجب ہوگا جیسا کہ احناف کی بعض مشہور کتب میں اور بعض دیگر کتابوں میں ہے کہ اگر دونوں

اقوال کی تاریخ معلوم نہ تو امام صاحب علیہ الرحمۃ سے منقول دونوں اقوال میں سے اگر کسی کے ساتھ

کوئی ایسی شے ہو جو اس قول کو تقویت دے رہی ہو تو وہی قول امام صاحب علیہ الرحمۃ کے نزدیک صحیح

مانا جائے گا۔ اور اگر یہ بھی نہ معلوم، تو اگر کوئی ایسا مقلد موجود ہو جو اجتہاد فی المذہب کے

درجے پر فائز ہو تو وہ ماقبل مذکور مرجحات کے ذریعے ترجیح دے گا، بشرطیکہ مرجع موجود ہو ورنہ قلبی

شہادت کی بنیاد پر دونوں میں سے جس قول پر چاہے عمل کرے گا۔ اور اگر عام شخص ہو تو متقی اور مفتی

کے فتویٰ کی پیروی کرے گا۔ اور اگر فقیہ ہو تو متاخرین علماء کی پیروی کرے گا۔ اور اس قول پر عمل

کرے گا جو اس کے نزدیک زیادہ صحیح ہو۔ اور زیادہ مبنی بر احتیاط ہو۔ اسی طرح محقق ابن حمام علیہ

الرحمۃ کی کتاب التحریر میں ہے۔

### ضمنی فوائد

.....التحریر مسمی التقرير والتحییر، المقالة الثالثة: في الاجتهاد وما يتبعه من التقليد والافتاء

مسئلة: لا يصح في مسئلة المجتهد بل لعائل في وقت واحد قولان، ج ۳، ص ۴۴۔

(۱) اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت، پروانہ شمع رسالت، باعث خیر و برکت نے مذکورہ بالا مسئلہ کے

بارے میں کہ جب ایک ہی امام کے دو اقوال ہوں، یا راجح و مرجوح میں اختلاف وغیرہ کا معاملہ

در پیش ہو تو ایسے معاملے میں کیا کرنا چاہئے؟ یوں رہنمائی فرمائی ہے:

درس عقود اداره ۷۲ فیضان رضا رسم المفتی

”علماء مختلف ہیں تو جسے ان میں افتہ واروع سمجھے اس کا اتباع کرے، کما قد مناه

عن المحيط والهندية (جیسا کہ ہم نے محیط اور ہندیہ کے حوالے سے ماقبل ذکر کر دیا

ہے)، السراجیہ پھر تنویر الابصار میں ہے ”اذا اختلف مفتیان في جواب حادثة

اخذ بقول افقههما بعد ان يكون اور عہما یعنی جب کسی حادثہ میں دو مفتیوں کا اختلاف

ہو تو ان میں افتہ پر پیزگار کے قول کو اختیار کرے اور اگر تفقہ میں متقارب اور ورع میں یکساں ہیں

تو اب کثرت رائے کی طرف میل کرے۔ فان مظنة الاصابة فيها اكثر عند من لا يعلم

اعذر له عند ربه عز وجل یعنی کیونکہ اکثریت کی رائے میں درستی کا احتمال زیادہ ہے یہ چیز نہ

جاننے والے کے لئے عند اللہ تعالیٰ برا عذر ہے اور اگر اکثریت بھی کسی طرف نہ ہوں مثلاً چار متفقہ

ہیں اور دو ایک طرف ہیں تو جس طرف دل گواہی دے کہ یہ احسن یا احوط فی الدین ہے

اس طرف میل اولیٰ ہے ورنہ مختار یہ ہے کہ جس پر چاہے عمل کرے۔ معین الاحکام میں ہے

ذكر الحسن بن زياد في ادب القاضي له الجاهل بالعلم اذا استسقى فقهها فافتاه

بقول احد اخذ بقوله ولا يسعه ان يعتدى الى غيره وان كان في المصر فقيهان

كلاهما رضا يأخذ عنهما فان اختلفا عليه فلينظر ايهما يقع في قلبه انه اصوبهما

وسعه ان ياخذ به، فان كانوا ثلاثة ففهاء واتفق اثنان اخذ بقوليهما ولا يسعه ان

يعتد الى قول الثالث یعنی حسن بن زیاد نے اپنی کتاب ادب القاضي میں ذکر کیا کہ کوئی

جاہل جب کسی فقیہ سے سوال کرے اور وہ اسے کسی ایک قول پر فتویٰ دے تو وہ اس فتویٰ کو اپنائے

اور غیر کی طرف جانے کی اس کو اجازت نہیں۔ اگر شہر میں دو مساوی فقیہ ہوں تو دونوں سے چاہے

رجوع کرے، اگر دونوں میں اختلاف ہو تو اسے چاہئے کہ غور کرے جس کی بات دل میں درست

سمجھے اس کو اپنائے تو یہ جائز ہے، اور اگر شہر میں تین فقیہ ہوں اور دو کی رائے متفق ہو تو ان کی بات کو

اپنائے اور تیسرے کی طرف رجوع کی گنجائش اسے نہ ہوگی۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۸، ص ۴۹۴)۔

### الفرق بين اختلاف الروايات والاقوال

(واعلم) ان اختلاف الروايتين ليس من باب اختلاف القولين، لان القولين نص

المجتهد عليهما بخلاف الروايتين، فالاختلاف في القولين من جهة المنقول

درس عقود اداره ۷۵ فیضان رضا رسم المفتی



درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾  
 عنه لا الناقل، والاختلاف فی الروایتین بالعکس كما ذكره المحقق ابن امیر  
 حاج فی شرح التحرير.

**اختلاف روایات اور اقوال میں فرق**  
 جان لیجئے! کہ دور روایات کا اختلاف (۱) دو اقوال کے قبیل سے نہیں ہے  
 کیونکہ دو مختلف اقوال پر مجتہد کی تصریح ہوتی ہے بخلاف دو مختلف روایات کے، پس دو اقوال میں  
 اختلاف تو منقول عنہ کے اعتبار سے ہوتا ہے (۲) اور روایات کے اختلاف کا معاملہ اس کے  
 برعکس ہوتا ہے جیسا کہ محقق ابن امیر الحاج نے التحریر میں ذکر کیا ہے۔ روایات کا اختلاف  
 ناقل کے اعتبار سے ہوتا ہے نہ کہ منقول عنہ کے اعتبار سے۔

**ضمنی فوائد**  
 (۱) اختلاف کا لغوی معنی: کسی ایک شے پر متفق نہ ہونا یاں طور پر کہ ہر ایک ایسے رستے کو اختیار  
 کرے جو اس کے حال، اقوال، اور رائے میں دیگر دو اشخاص کے حال، اقوال، اور رائے سے  
 الگ ہو اسی طرح دو اشیاء کے مساوی نہ ہونے کو بھی اختلاف کہتے ہیں پس جو اشیاء باہم مساوی  
 نہیں ہوں گی وہ آپس میں ایک دوسرے کے مخالف اور مختلف ہوں گی۔  
 اختلاف کا اصطلاحی معنی: فقہاء کے نزدیک اختلاف کا معنی یہ ہے کہ آراء، مسالک، اور مذاہب اور  
 ان اعتقادی باتوں میں افراد کا مختلف ہونا جس کی وجہ سے افراد دنیا و آخرت میں سعادت مند، یا  
 بد بخت ہوتا ہے۔

(۲) ما قبل صراحت ہو چکی ہے کہ روایت میں اختلاف ناقل کی جانب سے ہوتا ہے یعنی امام اعظم  
 علیہ الرحمۃ نے یہ نہیں بلکہ یہ فرمایا تھا، ”مثلاً: غصب شدہ غلام کو غاصب نے فروخت کر دیا پھر مشتری  
 نے اس غلام کو آزاد کر دیا پس اگر اصل مالک اس بیع کو جائز کر دے تو آزادی بھی ثابت ہو جائیگی  
 اور امام محمد علیہ الرحمۃ نے جو روایت امام صاحب سے نقل کی ہے اس کے مطابق غلام آزاد ہو جائے گا  
 جب کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے امام صاحب سے جو روایت کی ہے اس کے مطابق اس صورت میں  
 آزادی ثابت نہیں ہوگی۔

بحر الرائق کی عبارت ملاحظہ فرمائیں ”وان باع المغصوب فضمنه المالك نفذ بيعه  
 وان حرره ثم ضمنه لا ای لو باع الغاصب المغصوب او اعتقه ثم ضمنه

درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾  
 المالك قيمته نفذ بيعه ولا ينفذ عتقه: والفرق بينهما ان ملك الغاصب  
 ناقص، لانه ثبت مستنداً، او ضرورة... الخ (بحر الرائق، كتاب الغصب، ج ۸، ص ۲۳۸)

**العلل الاربعة لاختلاف الروایات**  
 (لكن) ذكر بعده عن الامام ابی بكر البلیغی فی الدرر..... ان الاختلاف  
 فی الروایة عن ابی حنیفة من وجوه:  
 (منها) الغلط فی السماع، كأن یجب بحرف النفی اذا سئل عن حادثة ویقول  
 لا یجوز، فیشبهه علی الراوی فینقل ما سمع.

(ومنها) ان یكون له قوله قد رجع عنه ویعلم بعض من یختلف الیه رجوعه  
 فیروی الثانی، والآخر لم یعلمه فیروی الاول.  
 (ومنها) ان یكون قال احدهما علی وجه القیاس، والآخر علی وجه  
 الاستحسان فیسمع كل واحد احدهما، فینقل كما سمع.  
 (ومنها) ان یكون الجواب فی مسألة من وجهین من جهة الحكم ومن جهة  
 الاحتیاط فینقل كل كما سمع..... الخ انتهی.

**اختلاف روایات کے حوالے سے چار علتیں!**  
 جیسا کہ محقق ابن امیر الحاج بلخی علیہ الرحمۃ اللہ تعالیٰ کے حوالے سے یہ بات ذکر کی ”درس  
 الاحکام میں ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ سے مختلف روایات منقول ہونے کی کچھ وجوہات ہیں  
 پہلی وجہ..... سننے میں غلطی ہو جانا، مثلاً آپ علیہ الرحمۃ سے کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا گیا  
 تو آپ علیہ الرحمۃ نے حرف نفی استعمال کرتے ہوئے فرمایا: لا یجوز یہ ناجائز ہے۔ آپ علیہ الرحمۃ کی یہ  
 بات سامع پر مشتبہ ہو گئی، پس اس نے جو سنا اسی کو نقل کر دیا۔

دوسری وجہ..... اولاً امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کا ایک قول تھا جس سے بعد میں آپ علیہ الرحمۃ نے  
 رجوع کر لیا، تو جو بعض حضرات آپ علیہ الرحمۃ کے پاس با کثرت آتے تھے انہیں اس رجوع کا علم  
 ہو گیا اور انہوں نے یہ دوسرا قول نقل کیا۔ اور دوسرے صاحبان کو اس رجوع کردہ قول کا علم نہ ہو سکا  
 اس لئے انہوں نے وہی پہلا قول نقل کر دیا۔



تیسری وجہ..... امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کا ایک قول بتی برقیاس ہوا اور دوسرا قول استحسان کی رو سے ہو، تو جس نے پہلا قول سنا اس نے اسے نقل کر دیا اور جس نے دوسرا قول سنا اس نے اسی کو نقل کر دیا چوتھی وجہ..... مسئلہ کے جواب کی دو صورتیں ہوں، ایک باعتبار حکم کے اور دوسری باعتبار احتیاط (۱) کے اور راوی نے اسی طرح نقل کر دیا ہو جیسا کہ اس نے سنا تھا (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### ضمنی فوائد

۱..... وہی "التقریر والتجیر" الغرر۔  
۲..... التحریر مسمی التقریر والتجیر، المقالة الثالثة في الاجتهاد وما يتبعه من القتل والافتاء.  
مسئله: لا يصح في مسئلة لمجتهد بل لعقل في وقت واحد قولان، ج ۳، ص ۴۲۵۔  
(۱) احتیاط کا لغوی معنی "مجتاط پہلو کو اختیار کرنا" ہے جب کہ احتیاط کا اصطلاحی معنی "گناہ میں پڑنے کے خوف سے نفس کی حفاظت کرنے کا نام احتیاط ہے"۔ (التعريفات، ص ۱۵)

ادارہ فیضان رضا

### الاعتراض على الفرق المذكور

(قلت) فعلى ما عدا الوجه الاول يكون الاختلاف في الروايتين من جهة المنقول عنه ايضا لا ببناء الاختلاف فيهما على اختلاف القولين المرويين فيكونان من باب واحد ويؤيده ان ناقل الروايتين قد يكون واحدا، فان احدى الروايتين قد تكون في كتاب من كتب الاصول، والاخرى في كتب النوادر، بل قد يكون كل منهما في كتب الاصول، والكل من جامع واحد وهو الامام محمد رحمه الله تعالى وهذا يناقض الوجه الاول ويبعد الوجه الثاني.

فلا يظهر الاقتصار على الوجهين الاخيرين لكن لافي كل فرع اختلفت فيه الرواية بل بعض ذلك قد يكون لاحدهما، والبعض الآخر للاخر، لكن هذا انما يتأتى فيما يصلح ان يكون فيه قياس واستحسان او احتياط وغيره، نعم يتأتى الوجهان الاولان فيما اذا اختلف الراوى.

### روايات سے متعلق متذکرہ بالا فرق پر اعتراض

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں پہلی وجہ کو چھوڑ کر دیگر وجوہ میں دو روایات کے مابین اختلاف منقول عنہ کے اعتبار سے بھی ہوگا کیونکہ دو روایتوں میں اختلاف دو منقول اقوال کے اختلاف کی بنیاد پر ہوتا ہے۔ اس صورت میں روایت اور قول دونوں ایک ہی قبیل سے ہو جائیں گے اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ دو مختلف روایات کا ناقل بسا اوقات ایک ہی ہوتا ہے۔ پس ان میں سے ایک روایت تو کتب اصول میں ہوتی ہے۔ جب کہ دوسری روایات کتب نوادر میں ہوتی ہیں بلکہ بسا اوقات دونوں روایات کتب اصول میں ہوتی ہیں اور ان تمام روایات کو جمع کرنے والی ذات امام محمد علیہ الرحمۃ کی ہے۔ اور یہ بات پہلی وجہ کے منافی ہے اور دوسری وجہ ہونا تو بعید ہے۔ پس زیادہ ظاہر یہ ہے کہ آخری دو وجوہات پر اکتفاء کیا جائے لیکن ہر فرع کے بارے میں جس میں روایات مختلف ہوں ان پر اقتصار نہیں کیا جاسکتا بلکہ بعض ہی میں کیا جاسکتا ہے کیونکہ کبھی ایک روایت ایک مؤلف کے ہاں ہوتی ہے اور دوسری روایت دوسرے مؤلف کے نزدیک، لیکن یہ تو جیہ بھی اس مسئلہ میں صادق آئے گی جس میں قیاس و استحسان فتویٰ اور تقویٰ والا معاملہ درست ہو جس مسئلہ کے بارے میں راوی مختلف ہوں وہاں پہلی دو وجوہات بھی درست ہو سکتی ہیں۔

### العلتان المتزائدتان على الاربعة السانفة

(وقد) يقال: ان من وجوه الاختلاف ايضا: (۱) تردد المجتهد في الحكم لتعارض الادلة عنده بلا مرجح، (۲) او الاختلاف رايه في مدلول الدليل الواحد فان الدليل قد يكون محتملا لوجهين او اكثر، فيبنى على كل واحد جوابا.

### اختلاف روایات کے مزید دو اسباب

کہا جاتا ہے کہ روایات کے مختلف ہونے کی بعض وجوہات یہ ہیں (۱) مجتہد کے نزدیک (کبھی) دلائل متعارض ہوتے ہیں جس کے سبب حکم کے بارے میں اسے تردد ہوتا ہے اور کوئی وجہ ترجیح بھی موجود نہیں ہوتی (۲) یا کبھی ایک دلیل کے مدلول کے بارے میں رائے مختلف ہوتی ہے کیونکہ خود دلیل کبھی دو یا زیادہ صورتوں کی محتمل ہوتی ہے اور ہر صورت کے مطابق ایک الگ جواب ہوتا ہے۔

### قول المجتهد راجح على روايته



**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

ثم قد يترجح عنده احدهما فينسب اليه ولهذا تراهم يقولون: قال ابو حنيفة كذا وفي رواية عنه كذا، وقد لا يترجح عنده احدهما فيستوى رايه فيهما ولذا تراهم يحكون عنه في مسألة القولين على وجه يفيد تساويهما عنده فيقولون: وفي المسئلة عنه روايتان او قولان.

وقد قدمنا عن الامام القرافي انه لا يحل الحكم والافتاء بغير الراجح لمجهتد او مقلدا الا اذا تعارضت الادلة عند المجهتد وعجز عن الترجيح، اي فان له الحكم بايهما شاء لتساويهما عنده وعلى هذا فيصح نسبة كل من القولين اليه لا كما يقوله بعض الاصوليين انه لا ينسب اليه شيء منهما وما يقوله بعضهم من اعتقاد نسبة احدهما اليه لأن رجوعه عن الآخر غير معين، اذا الفرض تساويهما في رايه وعدم ترجيح احدهما على الآخر.

**ادارہ فیضان رضا**

نعم اذا ترجح عنده احدهما مع عدم اعراضه عن الآخر ورجوعه عنه ينسب اليه الراجح عنده ويذكر الثاني رواية عنه، اما لو اعرض عن الآخر بالكلية لم يبق قولاً له بل يكون قوله هو الراجح فقط لكن لا يرتفع الخلاف في المسئلة بعد الرجوع كما قاله بعض الشافعية وأيده بعضهم بأن اهل عصر اذا اجمعوا على قول بعد اختلافهم، فقد حكى الأصوليون قولين في ارتفاع الخلاف السابق، فماله يقع في اجماع اولي.

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

**مجتهد کا قول اس کی روایت کے مقابلے میں راجح ہے**

پھر ان میں ایک جواب بسا اوقات مجتہد کے نزدیک راجح قرار دیا جاتا ہے اور وہ جواب ان کی طرف منسوب کر دیا جاتا ہے۔ اسی بناء پر آپ نے علماء کا معمول دیکھا ہے وہ یوں کہتے ہیں قال ابو حنیفہ کذا وفی روایۃ عنہ کذا، اور کبھی ایک جواب ان کے نزدیک راجح نہیں ہوتا دونوں کے بارے میں ان کی رائے مساوی ہوتی ہے تو ایسی صورت میں علماء کو آپ نے یہ کہتے ہوئے دیکھا ہوگا کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ سے دو روایتیں یاد و قول منقول ہیں (۱)۔ ہم امام قرانی علیہ الرحمۃ کے حوالے سے یہ بات پہلے بیان کر چکے کہ مجتہد ہو خواہ مقلد، کسی کے لئے مرجوح قول پر حکم کرنا اور فتویٰ دینا حلال نہیں، مگر جب مجتہد کے نزدیک دلائل باہم متعارض ہوں اور وہ

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

ترجیح دینے سے عاجز ہو اس صورت میں جس قول کے مطابق چاہے فتویٰ دے سکتا ہے، کیونکہ اس کے نزدیک یہ دونوں اقوال باہم مساوی ہیں۔ اس بحث کے مطابق دونوں اقوال کی نسبت اس مجتہد کی طرف کرنا درست ہوگا، فی الحقیقت معاملہ یوں نہیں جیسا کہ بعض اصولیین نے کہا کہ دونوں میں سے کوئی قول بھی اس مجتہد کی طرف منسوب نہیں ہوگا اور نہ ہی معاملہ اس طرح جیسا کہ بعض نے کہہ دیا کہ اس میں سے ایک قول اس مجتہد کی طرف منسوب ہوگا کیونکہ دوسرا قول جس سے رجوع کیا ہے وہ غیر معین ہے، کیونکہ فرض یہ کیا گیا ہے کہ مجتہد کی رائے میں دونوں اقوال برابر ہیں اور کسی ایک کو دوسرے پر ترجیح حاصل نہیں ہے۔ ہاں جب مجتہد کے نزدیک ایک قول راجح ہو اور اس کے ساتھ مجتہد دوسرے قول سے اعراض اور رجوع کرے تو راجح قول کو اس کی جانب منسوب کیا جائے گا۔ اور اگر مجتہد دوسرے قول سے مکمل طور پر رجوع کر لے تو وہ اس کا قول باقی نہیں رہے گا بلکہ ایسی صورت میں فقط وہی راجح قول ہی اس کا قول ہوگا لیکن دوسرے قول سے رجوع کر لینے کے بعد اس مسئلہ سے اختلاف اٹھ نہیں جائے گا جیسا کہ بعض شوافع اس کے قائل ہیں۔ اور بعض علماء نے اس کی تائید یوں کی کہ اہل عصر نے مسئلہ میں اختلاف کرنے کے بعد کسی ایک قول پر اجماع کر لیا ہو تو سابقہ اختلاف ختم ہونے کے بارے میں اصولیین نے دو اقوال نقل کیے ہیں تو جس قول پر اجماع نہ ہو وہاں تو بدرجہ اولیٰ اختلاف باقی ختم نہیں ہوگا۔

**ادارہ فیضان رضا**

**ضمنی فوائد**

(۱) بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی قول امام اعظم علیہ الرحمۃ کا کہہ دیا جاتا ہے لیکن مشہور کسی اور امام کی نقل کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسے الماء المستعمل ہو طاهر غیر طہور یعنی ماء مستعمل طاهر ہے لیکن غیر مطہر ہے۔ یہ قول امام محمد علیہ الرحمۃ کے حوالے سے مشہور ہے اور محققین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور فتویٰ اسی قول پر ہے کہ ماء مستعمل طاهر غیر مطہر ہے اور اس مسئلے میں جنبی اور محدث یکساں شریک ہیں۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب فی تفسیر القربة والنواب، ج ۱، ص ۳۵۲)۔

علامہ شامی قدس سرہ السانی فرماتے ہیں کہ عمل کرنے کے بعد کسی دوسرے مذہب کی تقلید کرنا کہ کوئی مجتہد اپنے مذہب کے مطابق نماز ادا کرے پھر بعد کو معلوم ہوا کہ اس کے مذہب کے مطابق نماز باطل قرار پائی تھی اور غیر مذہب پر عمل کرنے سے نماز درست مانی جائے گی تو ایسا شخص

**درس عقود** **ادارہ** **فیضان رضا** **رسم المفتی**



دوسرے مذہب کے امام کی تقلید کر سکتا ہے جس کی مثال دیتے ہوئے فرمایا کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مجھ اپنے قول سے رجوع کرتا ہے جیسا کہ فساوی بن زبیرہ میں ہے کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے نماز جمعہ ادا فرمائی اور بعد نماز ادا کرنے کے کسی نے کہا کہ حضور جس پانی سے آپ علیہ الرحمۃ نے غسل کا اہتمام فرمایا ہے اس میں سے مردار چوبہا برآمد ہوا ہے تو آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا "نأخذ بقول اخواننا من اهل المدينة: اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا ۱"

(ردالمحتار علی الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۷۷)

هل يكون تعارض الأدلة سببا لاختلاف الأقوال؟

(لكن) ما ذكر في كتب الاصول عندنا من انه لا يمكن ان يكون للمجتهد قولان كما مر بنا في ذلك، لانه مبني فيما يظهر على ما ذكرنا في تعارض الأدلة، انه اذا وقع التعارض بين آيتين يصار الى الحديث، فان تعارض فالي أقوال الصحابة، فان تعارضت فالي القياس، فان تعارض قياسان ولا ترجيح فانه يتحرى فيهما ويعمل بشهادة قلبه، فاذا عمل باحدهما ليس له العمل بالآخر الا بدليل فوق التحري، قالوا: وقال الشافعي يعمل بايهما شاء من غير تحري، ولهذا صار له في المسئلة قولان واكثر، واما الروايتان عن اصحابنا في مسئلة واحدة

فانما كانتا في وقتين فاحدهما صحيحة دون الاخرى، لكن لم تعرف المتأخرة منهما انتهى. وعلى هذا فما يقال فيه عن الامام روايتان فلعدم معرفة الاخير، وما يقال فيه وفي رواية عنه كذا، اما لعلمهم بانها قوله الاول، او لكون هذه الرواية رويت عنه في غير كتب الاصول، وهذا اقرب لكن لا يخفى ان ما ذكرناه في بحث تعارض الأدلة مشكل لانه يلزم منه ان يكون مافيه روايتان عن الامام لا يجوز فيه العمل بواحدة منهما لعدم العلم بالصحيحة من الباطلة منها وانه لا ينسب اليه شيء منهما كما مر عن بعض الاصوليين مع ان ذلك واقع في مسائل لا تحصى، ونراهم يرجحون احدى الروايتين على الاخرى وينسبونها اليه فالذي يظهر مامر عن الامام البليغي من بيان تعدد الواجهة في اختلاف

الرواية عن الامام مع زيادة ما ذكرنا من تردده في الحكمين واحتمال كل منهما في رايه مع عدم مرجح عنده لاحدهما من دليل او تحري او غيره فتأمل. (ثم) لا يخفى ان هذا الوجه الذي قلناه اكثر اطرا دامن الواجهة الاربعة المارة في اختلاف الروايتين لشموله مافيه استحسان او احتياط وغيره.

کیا تعارض ادلة اختلاف اقوال کا سبب ہو سکتا ہے؟

لیکن کتب اصول میں مذکور ہے کہ ہمارے نزدیک کسی مجتہد کے ایک مسئلہ میں دو اقوال ہونا ممکن نہیں ہے، جیسا کہ التحریر کے حوالے سے یہ بات گزر چکی ہے، یہ بات اس کے منافی ہے کہ تعارض اولہ کو اختلاف اقوال کا سبب بنایا جائے۔ کیونکہ وہ بات بظاہر اس امر پر مبنی ہے جسے فقہاء نے تعارض اولہ کی بحث میں ذکر کیا کہ جب دو آیات مبارکہ میں باہم (ظاہری) تعارض ہو تو حدیث شریف کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱) اور اگر احادیث مبارکہ کے مابین تعارض ہو تو

اقوال صحابہ کی طرف رجوع کیا جائے گا (۲)۔ اگر اقوال صحابہ میں بھی تعارض ہو تو قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا (۳)۔ اگر قیاس میں بھی تعارض ہو اور کوئی وجہ ترجیح موجود نہ ہو تو پھر مفتی ان دونوں قیاس کے بارے میں تحری کرے گا اور اپنی قلبی گواہی کے مطابق عمل کرے گا (۴)۔ پس جب مفتی ان میں سے ایک پر عمل کرے گا تو اس کے لیے دوسرے پر عمل کرنا جائز نہیں ہوگا الا یہ کہ تحری سے بڑھ کر کوئی دلیل مل جائے۔ فقہاء کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام فرماتے ہیں کہ امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ

اکافی کا قول یہ ہے کہ مفتی تحری کے بغیر بھی دونوں میں جس قول کے مطابق چاہے عمل کر سکتا ہے۔ اسی بناء پر ان سے ایک ہی مسئلہ کے متعلق دو اور اس سے زائد روایات منقول ہوتی ہیں اور ایک ہی مسئلہ کے متعلق ہمارے ائمہ احناف علیہ رحمۃ اللہ اتواب کی دو روایات ہونا یہ بات ثابت کرتا ہے کہ یہ دو مختلف اوقات کی روایات ہیں۔ چنانچہ ان میں سے ایک روایت صحیح اور دوسری مروج ہوتی ہے لیکن ان دونوں میں سے متاخر روایت کوئی ہے؟ اس کا علم نہیں ہو پاتا (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ اور اسی بناء پر جو یہ کہا جاتا ہے کہ فلاں مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے دو روایتیں ہیں اس کا سبب آخری روایت کا معلوم نہ ہونا ہے۔ اور جو یوں کہا جاتا ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے ایک روایت یہ منقول ہے اس کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ اس روایت کے بارے میں معلوم ہوتا ہے کہ یہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا پہلا قول ہے اس پہلے قول ہونے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ روایت



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کی کتب اصول کے ماسوا دیگر کتب میں منقول ہوتی ہے۔ اور یہ توجیہ فہم کے زیادہ قریب ہے۔ لیکن تعارض اولیٰ کی بحث میں علماء نے جو بات ذکر کی ہے وہ بعید از فہم ہے کیونکہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جس مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے دو روایات منقول ہوں تو صحیح وغیرہ صحیح کا علم نہ ہونے کے سبب ان دونوں میں سے کسی پر بھی عمل کرنا جائز نہ ہو۔ اور ان دونوں روایات میں سے کسی بھی روایت کو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے منسوب کرنا جائز نہ ہو، جیسا کہ بعض اصولیین کے حوالے سے گزرا حالانکہ یہ معاملہ تو بے شمار مسائل میں ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام ان میں سے ایک روایت کو دوسری پر ترجیح دے کر اسے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ پس اس مسئلے میں ظاہر وہی بات ہے جو امام بلینی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے حوالے سے گزری کہ مجتہد سے کسی ایک مسئلہ میں دو اقوال منقول ہونے کی علت یہ بیان کی جائے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے مختلف روایات کی متعدد وجوہات بیان کی گئی ہیں اور اس کے ساتھ ان دو وجوہات کا اضافہ کر دیا جائے جسے ہم نے ذکر کیا یعنی امام صاحب کا دو حکموں کے درمیان متردو ہونا اور امام صاحب کی رائے میں دو احتمالات کا ہونا اور ان میں کسی ایک پر دلیل یا تحری وغیرہ سے ترجیح حاصل نہ ہونا ہے، پس غور کرو۔ پھر یہ بات نخی نہ رہے کہ ہماری بیان کردہ یہ وجہ جو دو روایات کے اختلاف کے بارے میں ہے وہ سابقہ چار وجوہات کے مقابلے میں زیادہ استعمال ہوتی ہے کیونکہ یہ احسان و قیاس، فتویٰ و تقویٰ والی وجہ کو شامل ہے۔

ادارہ فیضان رضا

## ضمنی فوائد

(۱) دو آیات میں تعارض ہو تو حدیث مبارکہ کی جانب رجوع کیا جائے گا جیسے اللہ ﷻ نے فرمایا: ﴿فأقرء وأما تبسر من القرآن (المرزمل: ۲۰)﴾ اور دوسرے مقام پر فرمایا: ﴿وإذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا (الاعراف: ۲۰۴)﴾ ان دونوں آیات میں تعارض ہو گیا پہلی آیت اپنے عموم کے اعتبار سے مقتدی پر بھی تلاوت کو لازم کر رہی ہے۔ جبکہ دوسری آیت اپنے خصوص کے اعتبار سے مقتدی سے قرات کی نفی کر رہی ہے اور یہ دونوں ہی آیات نماز کی تلاوت کے بارے میں وارد ہوئی ہیں، پس جب دونوں آیات میں تعارض ہو گیا تو حدیث کی طرف رجوع کرنا متعین ہو گیا حدیث میں فرمایا: من کان له امام فقرأه الامام قراة له۔

(نور الانوار، مبحث التعارض، ص ۱۹۴)۔

## درس عقود ادارہ ۸۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

(۲) دو احادیث میں تعارض ہو تو صحابہ کرام کے اقوال کی جانب رجوع کیا جائے گا، جیسے طلاق ثلاثہ کے حوالے سے احادیث میں تعارض پایا جاتا ہے مثلاً ”عن عائشة ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً، فتنزّوجت فطلق، فاستلّ النبي ﷺ: اتحلّ للاول؟ قال لا حتى يذوق عسلينها كما ذاق الاول۔“

(صحیح بخاری، کتاب الطلاق، باب من جوز طلاق الثلاث، ص ۹۳۹، رقم ۵۲۶۱)

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: کان الطلاق علی عهد رسول اللہ ﷺ وابی بکر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة۔“

(صحیح مسلم، کتاب الطلاق، باب طلاق الثلاث، ص ۷۰۱، رقم ۱۴۷۲/۳۵۶۳)

اب بظاہر ان دونوں احادیث میں تعارض ہے لہذا صحابہ کرام کے اقوال کو تلاش کریں گے، چنانچہ اس باب میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہمیں نظر آیا ”قال عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فی الرجل يطلق امرأته ثلاثاً قبل ان يدخل بها، قال: هي ثلاث لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره، وإذا كان اتى به أو جعه۔“

(المصنف عبد الرزاق، کتاب الطلاق، باب طلاق البکر، ج ۶، ص ۲۶۱، رقم ۱۱۱۰۹)

(۳) جب صحابہ کرام کے اقوال میں تعارض ہو تو قیاس کی جانب رجوع کیا جائے گا۔ مثلاً سور حمار کے بارے میں آثار میں اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک نجس اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک طاهر ہونے کا قول ہے، چنانچہ احناف نے (قیاس کے

ریئے) اصل کا اعتبار کرتے ہوئے آثار کو ترک کر دیا اور کہا کہ سور حمار طاهر ہے۔

(اصول فقہ الاسلامی، الدكتور وھبہ الزحیلی، الفصل الاول تعارض الادلة، ج ۲، ص ۱۱۸۰)

(۴) جب دو قسم کے قیاس متعارض ہو جائیں تو ایک کو ترجیح دینا جیسے رمضان کے روزے کے بارے میں ہم نے کہا کہ وہ ایسی نیت سے ادا ہو جائے گا جو نصف نہار سے پہلے ہو اس لئے کہ روزہ رکن واحد ہے جس کا جواز نیت کے ساتھ متعلق ہے۔ بس نیت دن کے بعض حصے میں پائی گئی نہ کہ بعض میں، تو دونوں بعض متعارض ہو گئے، ہم نے کثرت کی وجہ سے اس لئے کہ ترجیح دی کہ یہ باب وجود سے ہے اور ہم نے باب عبادات میں احتیاط کی وجہ سے فساد کو ترجیح نہیں دی، اس لئے کہ یہ ترجیح ایسے معنی کی وجہ سے ہے جو وصف عارضی کے درجہ میں ہے۔ (حسامی مع النامی، ص ۲۴۲)۔

ادارہ فیضان رضا

## درس عقود ادارہ ۸۵ فیضان رضا رسم المفتی



اقوال التلامذة هي اقوال الامام الاعظم

(اذاتقرر ذلك فاعلم) ان الامام ابا حنيفة رحمه الله تعالى من شدة احتياطه وورعه وعلمه بان الاختلاف من آثار الرحمة، قال لاصحابه: ان توجه لكم دليل فقولوا به، فكان كل يأخذ برواية عنه ويرجحها كما حكاها في الدر المختار: "وفي الوالوجية من كتاب الجنایات قال ابو يوسف: ما قلت قولاً خالف فيه ابا حنيفة الا قولاً قد كان قاله، وروی عن زفر انه قال: ما خالفت ابا حنيفة في شيء الا قد قاله ثم رجع عنه بهذا اشارة الى انهم ماسلكوا طريق الخلاف بل قالوا ما قالوا عن اجتهاد ورأى اتباعاً لما قاله استاذهم ابو حنيفة..... انتهى

اقوال تلامذه بھی امام اعظم ہی کے اقوال ہیں

جب یہ بات ثابت ہوگئی تو جان لیجئے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم نے اپنی شدت احتیاط اور ورع (تقویٰ) کے سبب اور اس بات کا علم رکھنے کے سبب کہ علماء کا اختلاف آثار رحمت ہے (۱)، اپنے شاگردوں سے ارشاد فرمایا کہ "اگر تم پر دلیل مسئلہ ظاہر ہو تو تم اس کے مطابق قول اختیار کر سکتے ہو۔" پس حسب حکم تمام ہی تلامذہ نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے روایت لی اور اس کی ترجیح کو بھی بیان کر دیا، جیسا کہ علامہ ہکلی نے اسے در مختار میں بیان کیا ہے۔ "فتاویٰ ولوالجیہ کی کتاب الجنایات میں ہے، امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے فرمایا: "میں نے جس قول کے ذریعے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے اختلاف کیا دراصل وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کا سابقہ قول ہی ہے۔" امام زفر علیہ الرحمۃ سے منقول ہے فرمایا: "میں نے جس مسئلہ میں بھی امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے اختلاف کیا وہ ان ہی کے اس سابقہ قول کو لے کر کیا ہے جس سے انہوں نے رجوع کر لیا تھا۔" ان اقوال میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے تلامذہ نے اختلاف کے راستہ کو اختیار نہیں کیا بلکہ انہوں نے جو کچھ بھی کیا ہے وہ اپنے استاد امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول کی پیروی کرتے ہوئے اجتہاد اور رائے کے ذریعے کیا ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

ضمنی فوائد

ردالمحتار علی الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۷۔

(۱) اختلاف امتی رحمة کے معنی: ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا اختلاف لوگوں کے لئے وسعت پیدا کرتا ہے جیسا کہ تنار خانہ کے ابتداء میں فرمایا گیا ہے اور اس قول کی اصل یہ حدیث ہے "اختلاف امتی رحمة"۔ المقاصد الحسنہ میں ہے: "بیہقی نے سند منقطع کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمایا ہے کہ نبی پاک، صاحب معراج علیہ السلام نے فرمایا: "تمہیں اللہ کی کتاب دی گئی ہے لہذا تم میں سے کسی کے لئے اسے ترک کرنا جائز نہ رہے، پھر اگر کوئی بات (اپنے علمی استطاعت کی کمی کی وجہ سے) تم کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو میری سنت پر عمل کرو، پھر اگر میری سنت میں بھی وہ بات نہ ملے تو میرے صحابہ کرام کا دامن تھام لو کیونکہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں تم ان میں سے جن کے دامن سے وابستہ ہو جاؤ گے تمہیں نجات مل جائے گی، اور میرے صحابہ کا کسی معاملہ میں اختلاف ہونا تمہارے لئے باعث رحمت ہے۔" اور ابن حاجب کی المختصر میں حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں کہ "میری امت کا کسی معاملہ میں اختلاف ہونا لوگوں کے لئے رحمت کا باعث ہے۔"

(ردالمحتار علی الدر المختار، المقدمة، ملخصاً ج ۱، ص ۱۶۷)

(وفی) آخر الحاوی القدسی: "واذا اخذ بقول واحد منهم يعلم قطعاً انه یكون به اخذاً بقول ابی حنيفة فانه روى عن جميع اصحابه من الكبار كابى يوسف ومحمد وزفر والحسن انهم قالوا ما قلنا فى مسئلة قول الا وهو روايتنا عن ابی حنيفة واقسموا عليه ايماناً غلاظاً فلم يتحقق اذن فى الفقه جواب ولا مذهب الا له كيف ما كان وما نسب الى غيره الا بطريق المجاز للموافقة" انتهى۔

الحاوی القدسی کے آخر میں ہے: "جب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے کسی شاگرد کے قول کو اختیار کیا جائے تو یہ بات قطعی طور پر معلوم ہے کہ حقیقت میں وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول ہی کو اختیار کر رہا ہے کیونکہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے تمام ہی جلیل القدر شاگردوں مثلاً امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر، امام حسن رحمۃ اللہ علیہم، عین سے یہ منقول ہے، ہم نے جس مسئلہ میں جو قول بھی اختیار کیا ہے وہ دراصل ہم نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہی سے روایت کیا ہے اور ان حضرات نے اس پر مؤکد قسمیں بھی اٹھائی ہیں۔ پس اب فقہ میں ماسوا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ



الاکرم کے نہ کسی کا کوئی جواب اپنی رائے سے دینا متفق ہے اور نہ ہی کسی اور کا مذہب، خواہ وہ اقوال بالواسطہ ہوں یا بلا واسطہ اور جو اقوال امام صاحب علیہ الرحمۃ کے شاگردوں کی طرف منسوب ہیں وہ بطریق مجاز فقط موافقت آراء کی بناء پر منسوب ہیں۔

(فان قلت): اذا رجع المجتهد عن قول لم یبق قولاً له لانه صار كالحكم المنسوخ كما سیأتی وحینئذ فما قاله اصحابه مخالفین له فیه لیس مذهبہ بل صارت اقوالہم مذاهب لہم، فكیف تنسب الیہ والحنفی انما قلدا باحنیفة ولذا نسب الیہ دون غیرہ.

اگر آپ کہیں کہ جب مجتہد اپنے کسی قول سے رجوع کرے تو پھر وہ اس کا قول نہیں رہتا بلکہ وہ حکم منسوخ کی طرح ہو جاتا ہے جیسا کہ عنقریب یہ بات آئے گی، تو اس صورت میں امام اعظم علیہ الرحمۃ کے شاگردوں نے جس مسئلہ میں ان سے اختلاف کیا ہے وہ امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کا مذہب تو نہ ہوا بلکہ یہ اقوال تو امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے شاگردوں کے مذاہب ہو گئے۔ اس صورت میں ان اقوال کو امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی طرف کس طرح منسوب کیا جاسکتا ہے؟ حالانکہ حنفی فقط امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ کی تقلید کرتا ہے کسی اور کی تقلید نہیں کرتا، اسی بناء پر اسے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی طرف منسوب کر کے حنفی کہا جاتا ہے۔

ادارہ فیضان رضا

(قلت) قد كنت استشكلت ذلك واجبت عنه في حاشيتي رد المحتار على الدر المختار بان الامام لما امر اصحابه بان يأخذوا من اقواله بما يتجه لهم منها الدليل عليه صار ما قالوه قولاً له لا يثبتانه على قواعده التي اسسها لهم فلم يكن مرجوعاً عنه من كل وجه.....

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں یہ اشکال خود میرے ذہن میں آیا تھا اور میں نے اس کا جواب اپنے حاشیہ رد المحتار علی الدر المختار میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ نے جب اپنے شاگردوں کو یہ حکم دیا کہ میرے جس قول کی دلیل تم پر ظاہر ہو جائے تو اس کو لے سکتے ہو۔ لہذا اس قول کے مطابق آپ علیہ الرحمۃ کے تلامذہ کے تمام اقوال خود آپ علیہ الرحمۃ ہی کے اقوال ہوئے کیونکہ یہ اقوال آپ علیہ الرحمۃ کے مقرر کردہ قواعد ہی پر مبنی ہیں۔ امام صاحب علیہ الرحمۃ کا ان اقوال سے کلیہ رجوع کرنا ثابت نہیں ہوا۔

المکة المدیة البقیع

المکة المدیة البقیع

ادارہ فیضان رضا

درس عقود

المکة المدیة البقیع



### الاهلية شرط للعمل بالحديث

(قلت) ولا يخفى ان ذلك لمن كان اهلا للنظر في النصوص ومعرفة محكمها من منسوخها، فاذا نظر اهل المذهب في الدليل وعملوا به صح نسبه الى المذهب لكونه صادرا باذن صاحب المذهب اذ لا شك انه لو علم بضعف دليله رجع عنه واتبع الدليل الأقوى، ولذا رد المحقق ابن الهمام على المشايخ حيث افتوا بقول الامامين بانه لا يعدل عن قول الامام الا لضعف دليله.

### حديث پر عمل کرنے کے لئے اہلیت کا ہونا شرط ہے

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں یہ بات مخفی نہیں ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول کو ترک کر کے حدیث پر عمل کی اجازت اس شخص کے لئے ہے جو نصوص میں غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو، محکم اور منسوخ نصوص کی معرفت رکھتا ہو، لہذا جو کوئی اہل مذہب دلیل میں نظر کرنے کے بعد اس حدیث پاک پر عمل کرے تو اس کی نسبت مذہب کی طرف کرنا درست ہے کیونکہ اس نے صاحب مذہب کی اجازت ہی سے ایسا کیا ہے اور یہ بات یقینی ہے کہ اگر صاحب مذہب اپنی دلیل کے ضعف کو جان لیتے تو اس قول سے رجوع کر کے اقوی دلیل ہی کی پیروی کرتے۔ اسی بناءً محقق ابن ہمام علیہ الرحمۃ نے ان مشائخ کا رد فرمایا جنہوں نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا تھا، کیونکہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول سے عدول اسی وقت کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ علیہ الرحمۃ کی بیان کردہ دلیل ضعیف ہو (۱)۔

### ضمنی فوائد

(۱) صدر الشریعہ فرماتے ہیں: جب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم اور صاحبین علیہم الرحمۃ کسی قول پر متفق ہوں تو پھر بغیر کسی شدید ضرورت کے اس سے عدول نہیں کیا جاسکتا، لیکن امام صاحب ایک طرف ہوں اور صاحبین دوسری طرف ہوں اس وقت اگر صاحبین کی رائے بھی الگ الگ ہے تو فتویٰ قول امام پر ہوگا لیکن صاحبین ایک رائے پر ہیں اور امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم دوسری رائے پر تو عبد اللہ بن مبارک علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس صورت میں بھی فتویٰ قول امام پر ہوگا جب کہ دیگر علماء کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں مفتی کو اختیار ہے کہ جس کے قول پر چاہے فتویٰ دے، صاحبین کے قول پر یا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ

پرفتوی دے۔ (بہار شریعت غیر منخرجہ، حصہ ۱۹، باب طبقات الفقہاء، ج ۳، ص ۳۶)

### لامساغ للمجتهد ان يخرج من مذهبه

(واقول) ایضا: ينبغي تقييد ذلك بما اذا وافق قولاً في المذهب اذ لم يأذنوا في الاجتهاد فيما خرج عن المذهب بالكلية مما اتفق عليه ائمتنا لان اجتهادهم اقوى من اجتهاده، فالظاهر انهم رأوا دليلاً ارجح مما رأه حتى مما لم يعملوا به ولهذا قال العلامة قاسم في حق شيخه خاتمة المحققين الكمال بن الهمام لا يعمل بأبحاث شيخنا التي تخالف المذهب وقال في تصحيحه على القدوري: قال الامام العلامة الحسن بن منصور بن محمود الاوزجندی

المعروف بقاضی خان فی کتاب الفتاوی: ”رسم المفتی فی زماننا من اصحابنا اذا استفتی عن مسئلة ان كانت مروية عن اصحابنا فی الروایات الظاهرة بلا خلاف بينهم فانه يميل اليهم ويفتي بقولهم ولا يخالفهم برأيه وان كان مجتهدا متقناً لأن الظاهر ان يكون الحق مع اصحابنا ولا يعدوهم واجتهادهم لا يبلغ اجتهادهم ولا ينظر الى قول من خالفهم ولا تقبل حجته ايضاً، لانهم عرفوا الادلة وميزوا بين ماصح وثبت وبين ضده..... الخ ثم نقل نحوه عن شرح برهان الائمة علی ادب القضاء للخصاف.....“

### مجتهد کے لئے مذہب کے دائرے میں رہنا ضروری ہے

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول کو ترک کر کے حدیث پر عمل کی اجازت دینے میں مزید ایک قید کا اضافہ کرنا چاہیے کہ وہ حدیث پاک مذہب کے کسی قول کے موافق ہو، کیونکہ علماء نے اس طرح کے اجتہاد کی اجازت نہیں دی جس سے بندہ کلیۃً ہمارے ائمہ کرام علیہم الرحمۃ السلام کے متفق علیہ مذہب سے نکل جائے (۱)، کیونکہ ائمہ مذہب کا اجتہاد اس شخص کے اجتہاد سے قوی تر ہے اس صورت میں ظاہر یہ ہے کہ ائمہ مذہب کی نظر میں اس شخص کی



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ (رسم المفتی)

دلیل سے راجح دلیل موجود تھی جس کے سبب انہوں نے اس مرجوح دلیل پر عمل نہیں کیا۔ اسی سبب سے علامہ قاسم علیہ رحمۃ نے اپنے استاد خاتمۃ المحققین کمال ابن ہمام کے بارے میں کہا کہ ہاں میرے شیخ کی جو اباحت (۲) مذہب کے برخلاف ہیں وہ قابل عمل نہیں ہیں۔ علامہ قاسم علیہ رحمۃ نے تصحیح القدوری میں فرمایا: ”امام علامہ حسن بن منصور بن محمود اور چند دیگر علیہ رحمۃ اللہ اتوی جو قاضی خان کے لقب سے معروف ہیں انہوں نے اپنے فتاویٰ میں رسم المفتی کے تحت ذکر کیا: ”ہمارے زمانے کے مفتی مقتیان کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام کا طرز یہ ہونا چاہیے کہ جب ان سے کسی مسئلہ کے بارے میں استفسار کیا جائے تو اگر اس مسئلہ کا جواب ائمہ مذہب کے حوالے سے بغیر کسی اختلاف کے ظاہر الروایۃ میں منقول ہو تو اس مسئلہ کی طرف مائل ہوں اور ان کے قول کے مطابق فتویٰ دیں اور اپنی رائے سے ان سے اختلاف نہ کریں، اگرچہ وہ ماہر مجتہد ہو کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ حق ہمارے ائمہ کے ساتھ ہے ان سے متجاوز نہیں ہے۔ اور اس مجتہد کا اجتہاد ان ائمہ کے

اجتہاد کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہی ان ائمہ کرام کے مخالف قول کی جانب نظر کرے یونہی خفی مفتی ان ائمہ احناف کی دلیل قبول کرے کیونکہ ان ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام نے دلائل کی معرفت حاصل کی ہے اور صحیح اور صحیح، ثابت و غیر ثابت کے درمیان فرق کیا ہے۔ الخ۔“ پھر علامہ قاسم علیہ رحمۃ نے اسی طرح کا کلام امام خفاف کی کتاب ادب القضاء کی شرح سے نقل کیا ہے جس کے مؤلف برہان الائمہ ہیں۔

## ضمنی فائدہ

..... الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ ہندیہ، فصل فی رسم المفتی، ج ۱، ص ۲

(۱) عند الاحتاف عمل بالجہد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ ائمہ احناف میں سے کسی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہو جبکہ شوافع کے نزدیک ائمہ اربعہ میں سے کسی کا عمل بھی اس حدیث کے موافق ہو تو اس حدیث سے استدلال کرنا درست ہے چنانچہ شیخ ابوعمر نے فرمایا: اگر کسی شافعی کو اپنے مذہب کے برخلاف کوئی حدیث نظر آئے تو اگر اس شخص میں اجتہاد مطلق کی شرائط ہوں یا خاص اس باب یا مسئلہ میں اسے اجتہاد کا ملکہ ہو تو ایسا شخص حدیث پر عمل کر سکتا ہے اور اگر اس میں شرائط اجتہاد موجود نہ ہوں لیکن باوجود شدید جستجو کے اسے اس حدیث کا کوئی ثانی جواب نہ مل سکے ہو اور اس کو حدیث کی مخالفت گراں معلوم ہوتی ہو تو وہ اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے بشرطیکہ اس

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ (رسم المفتی)

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ (رسم المفتی)

حدیث پر امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا کافی کہ علاوہ کسی امام مستقل نے عمل کیا ہو اور دوسرے مجتہد کا عمل اس کے لیے اس مسئلہ میں اپنے امام کے مذہب کو ترک کرنے کا سبب بن جائے گا۔ (امام نووی نے فرمایا) ان کی یہ بات احسن ہے اسی پر عمل کرنا چاہیے۔ (شرح المہذب، ج ۱، ص ۶۴)

(۲) بحث کا مطلب: اس سے مراد وہ تحقیق یا استخراج ہے جو نہ ائمہ مذہب سے منقول ہو اور نہ ہی کسی قاعدہ کلیہ کے عموم میں شامل ہو، امام اہلسنت عظیم المرتبت فرماتے ہیں: بحث وہیں کہیں گے جہاں مسئلہ نہ منقول ہو نہ صراحت کسی کلیہ یا مخصوصہ مذہب کے تحت میں داخل ہو کہ ایسے کلیات سے استناد بحث و نظر پر موقوف نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ غیر مخرجہ، ج ۳، ص ۷۳۴)

## المسائل التي يشملها المذهب توسعا

(قلت): لكن ربما عدلوا عما اتفق عليه ائمتنا لضرورة ونحوها كما مر في مسألة الاستنجار على تعليم القرآن ونحوه من الطاعات التي في ترك الاستنجار عليها ضياع الدين كما قررناه سابقا، فبحسب يجوز الافتاء بخالف قولهم كما نذكره قريبا عن الحاوي القدسي وسياقي بسطه ايضا آخر الشرح عند الكلام على العرف.

## بعض وہ مسائل جو توسعاً مذہب میں داخل ہیں

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں بسا اوقات فقہاء کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام ضرورت وغیرہ دیگر علتوں کی بناء پر ہمارے ائمہ کے متفق علیہ قول سے عدول کرتے ہیں جیسا کہ تعلیم قرآن وغیرہ دیگر ان عبادات پر اجارہ درست ہونے کا مسئلہ ہم نے ماقبل ذکر کیا جن پر اجارہ نہ کرنے کی صورت میں دین کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ پس ایسی صورت میں ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام کے قول کے برخلاف فتویٰ دینا جائز ہو جاتا ہے جیسا کہ ابھی ہم الحاوی القدسی کے حوالے سے اس بات کو ذکر کریں گے، اور غفریب اس کی تفصیل بھی شرح کے آخر میں عرف کی بحث کے تحت آئے گی۔

(والحاصل) ان ماخالف فيه الاصحاب امامهم الاعظم لا يخرج عن مذهبه اذا رجحه المشايخ المعتبرون وكذا ما بسناه المشايخ على العرف الحادث لتغير الزمان او للضرورة ونحو ذلك لا يخرج عن مذهبه ايضا لأن ما رجحوه

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ (رسم المفتی)



لترجیح دلیله عندهم ماذون به من جهة الامام ، و کذا ما بنوه على تغير الزمان والضرورة باعتبار انه لو كان حيا لقال بما قالوه لان ما قالوه انما هو مبنى على قواعده ايضا فهو مقتضى مذهبه.

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اقوال کے خلاف ہیں وہ خارج از مذہب نہیں جب کہ معتبر مشائخ نے ان کی ترجیح بیان کی ہو، اور یونہی وہ مسائل جن کا مدار تغیر زمانہ یا ضرورت وغیرہ کسی دوسری علت کی وجہ سے مشائخ نے جدید عرف پر رکھا ہے وہ بھی خارج از مذہب نہیں ہیں کیونکہ انہوں نے جس مسئلہ کو ترجیح دی ہے اس کا سبب ان کے نزدیک اس مسئلہ کی دلیل کا رائج ہونا ہے اور جس قول کی دلیل کا رائج ہونا ظاہر ہو اس پر عمل کی انہیں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی طرف سے اجازت ہے اور یونہی جن مسائل کا مدار انہوں نے تغیر زمانہ یا ضرورت پر رکھا ہے وہ اس اعتبار سے ہے کہ اگر خود امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم حیات ہوتے تو وہی بات فرماتے جو ان مشائخ نے کہی ہے کیونکہ ان فقہاء کے اقوال تو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اقوال پر مبنی ہیں تو خود ان مشائخ کے اقوال امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے مذہب کا مقتضی ہیں۔

ادارہ فیضان رضا

درس عقود ﴿ التعبير المناسب للمسائل المبنية على قواعد الامام ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

لكن ينبغي ان لا يقال: قال ابو حنيفة كذا الا فيما روى عنه صريحا وانما يقال فيه مقتضى مذهب ابي حنيفة كذا كما قلنا، ومثله تخریجات المشايخ بعض الاحكام من قواعده او بالقياس على قوله ومنه قولهم: وعلى قياس قوله بكذا يكون كذا فهذا كله لا يقال فيه قال ابو حنيفة، نعم يصح ان يسمى مذهبه بمعنى انه قول اهل مذهبه او مقتضى مذهبه، وعن هذا لما قال صاحب الدرر والغرر في كتاب القضاء: "اذا قضى القاضى فى مجتهد فيه بخلاف مذهبه لا ينفذ قال: اى خلاف اصل المذهب كالحنفى اذا حكم على مذهب الشافعى او نحوه او بالعكس، واما اذا حكم الحنفى بمذهب ابي يوسف او محمد او نحوه من

درس عقود ﴿ ادارہ ۹۳ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

اصحاب الامام فليس حكما بخلاف رأيه..... انتهى.

امام کے اقوال کی روشنی میں مسائل مبنیہ کے حوالے سے مناسب تعبیر کرنا

لیکن اس عبارت کا اطلاق کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم اس مسئلہ میں یوں ارشاد فرماتے ہیں انہیں مسائل پر کیا جائے جو صراحتہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے منقول ہوں۔ ہاں مشائخ احناف علیہ رحمۃ اللہ الوحاب کے جدید اقوال کے بارے میں یوں کہا جائے گا کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے مذہب کا مقتضی یہ ہے جیسا کہ ہم نے پہلے بھی یہ بات ذکر کی تھی۔ اسی طرح جن بعض احکامات کی تخریج مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قواعد کی روشنی میں کی ہے یا آپ علیہ الرحمۃ کے کسی قول پر قیاس کر کے کی ہے اس پر بھی اس عبارت کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس آخری بات کو فقہاء کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام یوں بھی تعبیر کرتے ہیں کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اقوال پر قیاس کے مطابق یہ حکم ہے۔ الغرض ان صورتوں میں یوں نہیں کہا جائیگا کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم نے یوں فرمایا ہے، ہاں انہیں امام اعظم کے مذہب کا نام دینا درست ہے بایں معنی کہ یہ ان کے اہل مذہب کا قول ہے یا یہ ان کے مذہب کا مقتضی ہے۔

ادارہ فیضان رضا

اسی سے متعلق ہے جو صاحب الدرر والغرر کی کتاب القضاء میں فرمایا: "جب قاضی کسی مختلف فیہ مسئلہ میں اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کرے تو اس کا حکم نافذ نہیں ہوگا یعنی قاضی نے جب کہ اپنے اصل مذہب کے خلاف فیصلہ کیا ہو، جیسا کہ حنفی نے شافعی مسلک کے مطابق فیصلہ کیا ہو یا اس کے برعکس ہوا ہو۔ بہر حال جب کہ حنفی قاضی نے امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہما اللہ وغیرہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے کسی شاگرد کے مذہب کے مطابق فیصلہ کیا ہو تو یہ فیصلہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی رائے کے برخلاف تصور نہیں ہوگا۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

ضمنی فائدہ

..... الدرر والحکام شرح غرر الاحکام، کتاب القضاء، باب ما تقتضى فيه المرأة، ج ۲، ص ۹۰۹۔

﴿ المسائل المتخرجة اقرب الى المذهب ﴾

والظاهر ان نسبة المسائل المتخرجة الى مذهبه اقرب من نسبة المسائل التي

درس عقود ﴿ ادارہ ۹۵ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

قال بها ابو يوسف او محمد اليه المخرجة مبنية على قواعد و اصوله، واما المسائل التي بها ابو يوسف ونحوه من اصحاب الامام فكثير منها مبني على قواعد لهم خالفوا فيها قواعد الامام، لانهم لم يلتزموا قواعد كلها كما يعرفه من له معرفة بكتب الاصول. نعم قد يقال اذا كانت اقوالهم روايات عنه على ما تكون تلك القواعد له ايضا لابتناء تلك الاقوال عليها وعلى هذا ايضا تكون نسبة التخریجات الى مذهبه اقرب لابتنائها على قواعد التي رجعها وبني اقواله عليها، فاذا قضى القاضي بما صح منها نفذ قضاؤه كما ينفذ بما صح من اقوال الاصحاب، فهذا مظهر لى تقريره في هذا الباب من فتح الملك الوهاب، والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب.

### مسائل مخرجه، اقوال تلامذه کے مقابلے میں

#### مذہب سے قریب ترین ہوتے ہیں

اور ظاہر بات یہ ہے کہ جن مسائل کی تخریج امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قواعد کے مطابق کی گئی، انہیں امام اعظم کے مذہب کی طرف منسوب کرنا ان مسائل سے زیادہ قریب ہیں جن کے قائل امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے شاگرد ہیں، کیونکہ جن مسائل کے قائل امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہیں ان کی تخریج ان کے اپنے اصول اور قواعد پر مبنی ہے اور جن مسائل کے قائل امام ابو یوسف وغیرہ امام اعظم کے دیگر شاگرد ہیں ان میں سے بہت سے مسائل کا مبنی ان کے اپنے اصول اور قواعد ہیں۔ اور جن مسائل کے قائل امام ابو یوسف وغیرہ تلامذہ ہیں ان میں سے اکثر مسائل ان کے اپنے اصول وقواعد پر مبنی ہوتے ہیں جو امام اعظم کے قواعد کے برخلاف ہوتے ہیں اس لیے کہ ان حضرات نے امام اعظم کے تمام قواعد کا التزام نہیں کیا ہے۔ اور یہ بات کتب اصول کی معرفت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے۔

ہاں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے تلامذہ کے اقوال بھی امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہی کی روایات ہیں جیسا کہ گزر چکا۔ لہذا تلامذہ کے یہ اصول وقواعد بھی امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہی کے ہوں گے کہ یہ اقوال انہی قواعد پر مبنی ہیں (۱)۔ اس صورت کے مطابق ان تخریجات کی نسبت امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے مذہب کی طرف کرنا زیادہ قریب ہوگا کہ یہ

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

تخریجات ان قواعد پر مبنی ہیں جنہیں انہوں نے رائج قرار دیا ہے اور جن پر اپنے اقوال کی بنیاد رکھی ہے۔ پس قاضی ان میں سے کسی صحیح قول کے مطابق فیصلہ کرے تو نافذ ہوتا ہے۔ یہ وہ باتیں ہیں جو اس باب کی وضاحت کرنے کے حوالے سے مجھ پر ظاہر ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

### ضمنی فوائد

(۱) ما قبل بحث گزری کہ بسا اوقات امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے شاگردوں کے قول پر فتویٰ ہوتا ہے۔ اور انہیں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کی جانب سے اجازت ہے کہ تم میرے اقوال میں سے کسی بھی ایک قول کو اپنا سکتے ہیں اگرچہ مسائل کا مبنی ان کے اپنے اصول وقوانین ہوتے ہیں لیکن متعدد اقوال امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہی کی روایات ہوتی ہیں۔ اور یہ تلامذہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے اقوال کی روشنی میں ضرورت اور تغیر زمانہ کے باعث فتویٰ صادر کرتے ہیں۔ اس موضوع پر کئی مثالیں ہو سکتی ہیں کہ

فتویٰ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول مبارک کو چھوڑ کر صاحبین کے قول کے مطابق ہوتا ہے اور بعد میں آنے والے مشائخ اسی کو مفتی بہ قول قرار دے دیتے ہیں کہ اگر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم ہمارے دور میں ہوتے تو یہی فرماتے جو ہم نے کہا ہے مثلاً: اینٹ تھاپنے والے کی اجرت کا مسئلہ کہ وہ اجرت کا کب مستحق ہوگا؟ جب اینٹ اس نے کھڑی کر دی اس کے بعد اگر اینٹوں کا نقصان ہو تو یہ

نقصان مالک کا ہوگا، اینٹ تھاپنے والے کا نہیں اور اگر اس سے پہلے نقصان ہو تو یہ نقصان اینٹ تھاپنے والے کا شمار ہوگا کہ ابھی یہ اجرت کا مستحق نہیں ہوا، یہ قول امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کا ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ اجرت کا مستحق اس وقت ہوگا جب اینٹوں کا چٹا لگا دے اور اسی پر فتویٰ ہے

(هدایة مع بداية المبتدی، کتاب الاجارة، باب منی يستحق الاجر، ج ۶، ص ۲۷۳)

ما قبل کلام گزرا کہ جب قاضی اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کرے تو وہ نافذ نہ ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر شافعی المذہب قاضی بیع عقار کے حوالے سے فیصلہ کرے تو یہ فیصلہ نافذ نہ ہوگا اس لیے کہ ان کے مذہب میں پڑوسی کے لئے حق شفعہ متحقق نہیں ہوتا۔

(الاشباه والنظائر، النوع الثاني، القاعدة الاولى: الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد، ص ۱۰۷)

☆..... وحيث لم يوجد له اختيار فقول يعقوب هو المختار.



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾ اور جہاں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا اختیار کردہ قول موجود نہ ہو تو امام یعقوب علیہ رحمۃ اللہ اودود کا قول ہی مختار ہوگا۔

☆..... ثم محمد فقله الحسن ثم زفر ابن زیاد الحسن۔  
پھر امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد کا مرتبہ ہے، پس ان کا قول حسن ہوگا پھر امام زفر اور امام حسن بن زیاد علیہما رحمۃ اللہ کے اقوال اختیار کئے جائیں گے۔  
☆..... وقيل بالتخير في فتواه ان خالف الامام صاحبه۔  
اگر صاحبین نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کیا ہو تو کہا گیا ہے کہ مفتی کو فتویٰ دینے میں اختیار ہوگا۔

☆..... وقيل من دليله اقوى رجع وذا المفت ذی اجتہاد الأصح۔  
اور کہا گیا ہے کہ جس قول کی دلیل قوی ہوگی اسے راجح قرار دیا جائے گا اور دلیل میں نظر و فکر کرنا مجتہد مفتی کیلئے زیادہ صحیح ہے۔

ادارہ فیضان رضا ﴿القول المقدم من الاقوال المختلفة﴾  
قد علمت ماقررناه أنفا ان مااتفق عليه ائمتنا لايجوز لمجتهد في مذهبه ان يعدل عنه برأيه لأن رأيهم اصح، واشتد هنا الى انهم اذا اختلفوا يقدم مااختاره ابو حنيفة سواء وافقه احد اصحابه أولا، فان لم يوجده اختيار قدم ما اختاره يعقوب، وهو اسم ابى يوسف اكبر اصحاب الامام، وعادة الامام محمد انه يذكر ابى يوسف بكنيته الا اذا ذكر معه اباحنيفة فانه يذكره باسمه العلم فيقول يعقوب عن ابى حنيفة، وكان ذلك بوصية من ابى يوسف تأدبا مع شيخه ابى حنيفة رحمهم الله تعالى جميعا ورحمنا بهم وادام بهم النفع الى يوم القيمة وحيث لم يوجد لابی يوسف اختيار قدم قول محمد ابن الحسن اجل اصحاب ابى حنيفة بعد ابى يوسف ثم بعده يقدم قول زفر والحسن ابن زياد فقولهما في رتبة واحدة لكن عبارة النهر "ثم بقول الحسن بن زياد" وقيل اذا خالفه اصحابه وانفرد بقول يتخير المفتي، وقيل لا يتخير، الا المفتي المجتهد فيختار ماكان دليله اقوى.

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾ اقوال مختلفة میں امام اعظم کے قول کو مقدم رکھا جائے گا!

ہم نے ابھی جو گفتگو کی اس سے آپ نے جان لیا کہ جس مسئلہ پر ہمارے ائمہ کرام علیہم السلام متفق ہوں مجتہد فی المذہب کے لئے بھی اس سے اپنی رائے کے ذریعے عدول کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ ان ائمہ کرام علیہم السلام کی رائے اس مجتہد کی رائے کے مقابلے میں زیادہ درست ہے۔ ان اشعار میں ہم نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ جب آئمہ مذہب کا کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اختیار کردہ قول کو مقدم کیا جائے گا، خواہ اس مسئلہ میں آپ علیہ الرحمۃ کے اصحاب میں سے کوئی آپ علیہ الرحمۃ کے موافق ہو یا نہ ہو۔ (۱) اور اگر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا کوئی قول موجود نہ ہو تو پھر اس قول کو اختیار کیا جائے گا جسے یعقوب علیہ الرحمۃ نے اختیار کیا ہو، یعقوب (امام ابو یوسف) علیہ الرحمۃ کا اسم گرامی ہے۔ آپ علیہ الرحمۃ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے سب سے جلیل القدر شاگرد ہیں۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کی عادت ہے کہ جب آپ علیہ الرحمۃ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا ذکر کرتے ہیں تو کنیت ذکر کرتے ہیں اور جب آپ علیہ الرحمۃ کا ذکر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ کرتے ہیں تو امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے اسم علم (یعنی یعقوب) کو ذکر کرتے ہوئے یوں کہتے ہیں یعقوب علیہ الرحمۃ نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے روایت کیا۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کا اس وقت کنیت کے بجائے اسم علم ذکر کرنا خود امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کی تاکید کے سبب ہے کہ آپ علیہ الرحمۃ نے ادباً اپنے استاد امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم ابو حنیفہ کے ساتھ اپنی کنیت ذکر کرنے سے منع فرمایا۔ اللہ جل جلالہ ان پر اور ان کے صدقہ ہم پر رحم فرمائے اور قیامت تک ان کے نفع کو قائم و دائم رکھے۔ جب امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا قول بھی اس مسئلہ میں موجود نہ ہو تو پھر امام محمد بن حسن علیہ الرحمۃ کے قول کو مقدم کیا جائے گا۔ امام ابو یوسف کے بعد امام محمد، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے سب سے جلیل القدر شاگرد ہیں۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کے بعد امام زفر علیہ الرحمۃ اور امام حسن بن زیاد علیہ الرحمۃ کے قول کو مقدم کیا جائے گا۔ ان دونوں حضرات کے اقوال کا ایک ہی مرتبہ ہے لیکن نہر الفائق کی عبارت "ثم بقول الحسن بن زياد" سے معلوم ہوتا ہے اس کے بعد امام حسن علیہ الرحمۃ کے قول کا رتبہ ہے۔ (۲) اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے تلامذہ ان سے اختلاف کریں اور امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم اس مسئلہ میں مغفرد ہوں تو ایسی صورت میں مفتی

ادارہ فیضان رضا ﴿القول المقدم من الاقوال المختلفة﴾  
قد علمت ماقررناه أنفا ان مااتفق عليه ائمتنا لايجوز لمجتهد في مذهبه ان يعدل عنه برأيه لأن رأيهم اصح، واشتد هنا الى انهم اذا اختلفوا يقدم مااختاره ابو حنيفة سواء وافقه احد اصحابه أولا، فان لم يوجده اختيار قدم ما اختاره يعقوب، وهو اسم ابى يوسف اكبر اصحاب الامام، وعادة الامام محمد انه يذكر ابى يوسف بكنيته الا اذا ذكر معه اباحنيفة فانه يذكره باسمه العلم فيقول يعقوب عن ابى حنيفة، وكان ذلك بوصية من ابى يوسف تأدبا مع شيخه ابى حنيفة رحمهم الله تعالى جميعا ورحمنا بهم وادام بهم النفع الى يوم القيمة وحيث لم يوجد لابی يوسف اختيار قدم قول محمد ابن الحسن اجل اصحاب ابى حنيفة بعد ابى يوسف ثم بعده يقدم قول زفر والحسن ابن زياد فقولهما في رتبة واحدة لكن عبارة النهر "ثم بقول الحسن بن زياد" وقيل اذا خالفه اصحابه وانفرد بقول يتخير المفتي، وقيل لا يتخير، الا المفتي المجتهد فيختار ماكان دليله اقوى.

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



کو اختیار دیا جائے گا کہ وہ جس کے قول پر چاہے فتویٰ دے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ اختیار فقط مجتہد مفتی کے لئے ہے کہ جس قول کی دلیل زیادہ قوی ہو مجتہد مفتی اسے اختیار کر لے (۳)۔

### ضممنی فوائد

(۱) اصل یہ ہے کہ مذہبِ امامِ اعظم پر عمل واجب ہے جب تک کوئی ضرورت اس کے خلاف پر باعث نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ منہجہ، ج ۳، ص ۱۳۵)

(۲) امام اہلسنت فرماتے ہیں اقول: لفظ ”نہر“ ”نعم الحسن“ عمدہ ہے کیونکہ امام زُفریٰ ان سے برتری ناقابل انکار ہے لیکن علامہ شامی لکھتے ہیں کہ ”واو“ ہی کتابوں میں مشہور ہے۔

(فتاویٰ رضویہ، مج ۱، ص ۱۷۷)

(۳) اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں اقول: یعنی جب امام کا قول اسے نہ ملے تو وہ ترتیب کا پابند نہیں کہ امام

ثانی ہی کے قول کی پیروی کرے، اگر اس کا اجتہاد امام ثالث کے قول پر جائے جیسے اس صورت میں بالاتفاق اسے اختیار نہیں جب امام کے ساتھ صاحبین یا اہل میں سے ایک ہو۔ (المرجع السابق)

(قال) في الفتاوى السراجية: "ثم الفتوى على الإطلاق على قول أبي حنيفة ثم

ابى يوسف ثم قول محمد بن الحسن ثم قول زفر (بن الهزيل) والحسن بن زياد.  
وقيل اذا كان ابو حنيفة في جانب وصاحبه في جانب فالمفتى بالخيار، والاول

اصح اذا لم يكن المفتى مجتهدا....." انتهى. و مثله في متن التنوير اول كتاب القضاء.

(وقال) في آخر كتاب الحاوي القدسي: "ومتى لم يوجد في المسئلة عن ابي حنيفة رواية يؤخذ بظاهر قول ابي يوسف ثم بظاهر قول محمد ثم بظاهر قول

زفر والحسن وغيرهم، الأكبر فالأكبر إلى آخر من كبار الأصحاب  
وقال قبله: ومتى كان قول أبي يوسف ومحمد موافق قوله لا يتعدى عنه إلا فيما

مست اليه الضرورة وعلم انه لو كان ابو حنيفة رأى ما رواه الأفتى به وكذا اذا كان احدهما معه فان خالفاه في الظاهر قال بعض المشايخ يأخذ بظاهر قوله

وقال بعضهم المفتي مخير بينهما ان شاء افتي بظاهر قوله وان شاء افتي بظاهر قولهما، والاصح ان العبرة لقوة الدليل " انتهى.

## ضممنی فائدہ

.....النهر الفائق، كتاب القضاء، ج ٣، ص ٥٩٩.



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

﴿خلاصہ البحث﴾

﴿والحاصل﴾ انہ اذا اتفق ابو خنیفة وصاحبہ علی جواب لم یجز العدول عنه بالضرورة وكذا اذا وافقه احدهما، واما اذا انفرد عنهما بجواب وخالفاہ فیہ، فان انفرد کل منهما بجواب ایضا بان لم یتمتقا علی شیء واحد فالظاهر ترجیح قوله ایضا، واما اذا خالفاہ واتفقا علی جواب واحد حتی صار هو فی جانب واما فی جانب، فقیل یرجح قوله ایضا، وهذا قول الامام عبد اللہ بن المبارک وقیل بتخیر المفتی وقول السراجیة "والاول اصح اذا لم یکن المفتی مجتہدا" یفید اختیار القول الثانی ان کان المفتی مجتہدا.

﴿ما قبل کلام کا خلاصہ﴾

خلاصہ یہ ہے کہ جب امام اعظم اور صاحبین علیہم السلام کسی جواب پر متفق ہو جائیں تو سوائے اشد ضرورت کے، اس متفق علیہ مسئلہ سے عدول کرنا جائز نہیں ہے۔ جب کہ صاحبین میں سے کوئی ایک امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ موافق ہو جائے۔ ہاں جب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا جواب صاحبین کے جواب سے مختلف ہو اور صاحبین نے اس مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کیا ہو اور خود صاحبین بھی اس مسئلہ کے جواب میں الگ الگ رائے رکھتے ہوں بایں طور پر کہ صاحبین خود بھی ایک جواب پر متفق نہ ہوں تو ظاہر یہ ہے کہ اس صورت میں بھی امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم ہی کے قول کو ترجیح ہوگی۔ جب صاحبین امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ کسی مسئلہ میں اختلاف کریں اور وہ دونوں کے دونوں ایک جواب پر متفق ہوں مثلاً ایک طرف امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم ہوں اور دوسری جانب صاحبین ہوں تو اس صورت میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کو ترجیح دی جائے گی اور یہ امام عبد اللہ بن مبارک علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا قول ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس صورت میں مفتی کو اختیار دیا جائیگا۔ السراجیہ میں ہے کہ "پہلا قول ہی اصح ہے جب کہ مفتی مجتہد نہ ہو" ہاں اگر مفتی مجتہد ہے تو وہ دوسرے قول کو بھی اختیار کر سکتا ہے۔

﴿ما المراد بتخیر المفتی﴾

ومعنی تخیرہ انہ ینظر فی الدلیل فیفتی بما ینظر لہ ولا یتعین علیہ قول الامام ﴿درس عقود﴾ ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

وهذا الذى صححه فى الحاوى ايضا بقوله والاصح ان العبرة لقوة الدليل لان

اعتبار قوة الدليل شأن المفتى المجتهد، فصار فيما اذا خالفه صاحبه ثلاثة اقوال

﴿مفتی کو اختیار ہونے سے کیا مراد ہے؟﴾

مفتی کو اختیار دینے کا مطلب یہ ہے کہ مفتی دلیل میں غور و فکر کرے پھر اس پر جوابات ظاہر ہو اس کے موافق فتویٰ دے۔ اور یہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول ہی کے ساتھ متعین نہیں ہے۔ اور اسی قول کی تصحیح الحاوی القدسی میں ان الفاظ (والاصح ان العبرة لقوة الدليل) کے ساتھ ذکر کی ہے، اور درست بات یہ ہے کہ اعتبار قوت دلیل کا ہے کیونکہ قوت دلیل کو سمجھنا، پرکھنا، یہ مجتہد مفتی ہی کا کام ہے، پس وہ مسئلہ جس میں صاحبین نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ اختلاف کیا ہو اس بارے میں تین اقوال ہیں۔

﴿الاول: اتباع الامام بلا تخیر﴾

(۱)..... مفتی پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کی پیروی واجب ہے اسے کسی قسم کا اختیار نہیں۔

﴿الثانی: التخییر مطلقا﴾

(۲)..... مفتی کو مطلقا اختیار ہے۔

﴿الثالث: وهو الاصح التفصیل بین المجتہد وغیرہ وبہ جزم قاضی خان﴾

کما یأتی. والظاهر ان هذا توفیق بین القولین بحمل القول باتباع قول الامام

علی المفتی الذی هو غیر مجتہد، وحمل القول بالتخییر علی المفتی

المجتہد، واذا لم یوجد للامام نص یقدم قول ابی یوسف ثم محمد..... الخ

والظاهر ان هذا فی حق غیر المجتہد، اما المفتی المجتہد فیتخیر بما یرجح

عنده دلیله نظیر ما قبلہ.

(۳)..... مجتہد وغیر مجتہد مفتی کے حوالے سے اس بارے میں تفصیل ہے، اور اسی قول پر امام قاضی

خان علیہ رحمۃ اللہ النان نے جزم کیا ہے جیسا کہ عنقریب آئے گا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ تیسرا قول درالاصل

ما قبل دونوں اقوال کے بائین تطبیق کی ایک صورت ہے۔ جس قول میں مفتی پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ

اکرم کے قول کی پیروی کو لازم قرار دیا گیا ہے وہاں مفتی سے مراد غیر مجتہد مفتی ہے اور مطلقا اختیار

والے قول کو مجتہد مفتی پر محمول کیا گیا ہے اور آخری قول مجتہد مفتی کیلئے ہے۔ جب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ

﴿درس عقود﴾ ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾







**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

اس قول کا متقاضی یہ ہے کہ دلیل کی پیروی جائز ہے اگرچہ وہ کسی ایسے مسئلہ کے مخالف ہو جس میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ صاحبین میں کوئی ایک متفق ہو، اسی بناء پر علامہ ابن نجیم نے بحر الرائق میں تنازع خانیہ کے حوالے سے فرمایا کہ "امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کسی مسئلہ میں ایک جانب ہوں اور دوسری طرف صاحبین ہوں تو ایسی صورت میں مفتی کو اختیار ہوگا اور اگر صاحبین میں سے کوئی ایک امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے ساتھ ہو ایسی صورت میں انہی دونوں حضرات کے قول کو لیا جائیگا۔ ہاں جب کہ مشائخ نے اس دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دیا ہو، تو مفتی انہی کی پیروی کرے گا جیسا کہ فقہ ابولیت سمرقندی علیہ رحمۃ اللہ افغانی نے بعض مسائل میں امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کو اختیار کیا ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

علامہ ابن نجیم نے اپنے رسالے رفع الغشاء فی وقتی العصر والعشاء میں فرمایا "صاحبین یا ان میں کسی ایک کے قول کو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم پر ترجیح نہیں دی جاسکتی مگر یہ کہ کوئی موجب پایا جا رہا ہو، اب وہ موجب یا تو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی دلیل کا ضعف ہوگا یا ضرورت اور تعامل جیسا کہ مشائخ نے مزارعت اور معاملات کے مسئلے میں صاحبین کے قول کو راجح قرار دیا ہے۔ صاحبین کا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب حالات و زمانے کا تغیر و تبدل ہے کہ خود امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم اس تبدیلی کو ملاحظہ فرماتے جو صاحبین کے زمانے میں رونما ہوئی، تو آپ علیہ الرحمۃ خود بھی ان کی موافقت فرماتے جیسا کہ ظاہری عدالت دیکھ کر فیصلہ کرنے کا مسئلہ ہے۔"

اور اس بات کی موافقت میں علامہ محقق شیخ قاسم کی تصحیح قدوری میں مذکور یہ قول بھی ہے کہ آپ علیہ الرحمۃ نے اس بات کی صراحت فرمائی ہے کہ "مجتہدین موجود ہے حتیٰ کہ انہوں نے مختلف فیہ مسائل میں غور و خوض کیا اور مسائل کی ترجیح و ترجیح بیان کی (۲) اور اس بات کی گواہی ان کی کتب بھی ہیں کہ انہوں نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول ہی کو راجح قرار دیا اور آپ علیہ الرحمۃ ہی کے قول پر فتویٰ دیا سوائے بعض مسائل کے، جن میں انہوں نے صاحبین یا ان میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کیا باوجود اس بات کے کہ صاحبین میں سے ایک امام اعظم کے ساتھ ہوتا جیسا کہ انہوں نے اس مسئلہ میں جس میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے کوئی نص منقول نہیں صاحبین میں سے ایک کے قول کو اختیار کیا، ان اسباب کی بناء پر جن کی طرف قاضی خان علیہ رحمۃ اللہ النان نے اشارہ کیا ہے۔

**درس عقود** **ادارہ ۱۰۶ فیضان رضا** **رسم المفتی**

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

بلکہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے تو دیگر تمام ائمہ کے مقابلے میں امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کو بھی اختیار کیا ہے۔ ان مشائخ کرام کی تصحیحات، ترجیحات اب بھی کتب میں موجود ہیں۔ ہم پر راجح قول پر عمل کرنا اور اس کی پیروی کرنا اسی طرح واجب ہے جیسا کہ یہ مشائخ اگر اپنی حیاتی میں فتویٰ دیتے تو ہم پر اس کے مطابق عمل کرنا واجب ہوتا۔

**ضمنی فوائد**

۱۔ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ ہندیہ، فصل فی رسم المفتی، ج ۱، ص ۳۔

(۱) حضرت عبداللہ بن مبارک علیہ الرحمۃ ہی کا قول درست ہے۔ (والتفصیل سیاتی ان شاء اللہ)

۲۔ تنازع خانیہ، مقدمہ الكتاب، ج ۱، ص ۶۲۔

(۲) یہاں خاص لفظ "ترجیح" منقول ہونا مراد نہیں بلکہ علامات افتاء میں سے کسی بھی قول کو اختیار کرنا مراد ہے۔

**ما المراد بالاجتہاد**

(تسمۃ) قال العلامة البیری: "والمراد بالاجتہاد احد الاجتهادین وهو مجتہد فی المذہب، وعرف بانہ المتمکن من تخریج الوجہ علی منصوص امامہ او المتبحر فی مذهب امامہ المتمکن من ترجیح قول له علی آخر اطلقہ".....

وسیاتی توضیحه.

**اجتہاد سے کیا مراد ہے؟**

تسمۃ: علامہ پیری علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ "اجتہاد سے مراد دو میں سے ایک طرح کا اجتہاد ہے اور یہاں مجتہد سے مراد مجتہد فی المذہب ہے اور مجتہد فی المذہب کی تعریف یہ بیان کی گئی ہے کہ جو اپنے امام کے منصوص مسائل کی مختلف صورتوں کی تخریج پر قادر ہو یا جو اپنے مذہب کا متبحر عالم ہو جو کہ مطلق اقوال میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی قدرت رکھتا ہو" اور اس کی وضاحت عنقریب آئے گی۔

☆..... فالآن لآترجیح بالدلیل فلیس الا القول بالتفصیل.

پس اب دلیل کے ساتھ ترجیح نہیں دی جاسکتی (اب سابقہ) تفصیل کے مطابق قول ہے۔

**درس عقود** **ادارہ ۱۰۷ فیضان رضا** **رسم المفتی**

المکة المدیة البقیع  
درس عقود  
ادارہ فیضان رضا  
رسم المفتی  
المکة المدیة البقیع  
درس عقود  
ادارہ فیضان رضا  
رسم المفتی  
المکة المدیة البقیع



## درس عقود ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

☆..... ما لم یکن خلافہ مصححا

فناخذ الذی قد وضحا.

جب تک امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے برخلاف صحیح نہ کی گئی ہو (اگر ان کے غیر کے قول کی تصحیح کی گئی ہو) تو ہم اس قول کو لیں گے جو اہل ترجیح پر واضح ہوا ہے۔

☆..... فاننا نراہم وقد رجحوا

مقال بعض صحبہ و صححو.

پس بلاشبہ ہم اہل ترجیح علماء کو دیکھتے ہیں کبھی وہ امام اعظم کے کسی شاگرد کے قول کی تصحیح کرتے ہیں اور اسے راجح قرار دیتے ہیں۔

☆..... من ذاک ما قد رجحو الزفر

مقالہ فی سبعة وعشر.

ان ترجیحات میں سے یہ بھی ہے کہ انہوں نے سترہ مقامات پر امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کو راجح قرار دیا ہے

### ﴿مکانة المفتی فی زماننا﴾

قد علمت ان الاصح تخیر المفتی المجتہد فیفتی بما یكون دلیله اقوی ولا یلزمه المشی علی التفصیل، ولما انقطع المفتی المجتہد فی زماننا ولم یبق الا المقلد المحض وجب علینا اتباع التفصیل، ففتی او لا بقول الامام ثم وثم ما لم نر المجتہدین فی المذہب صححو خلافہ لقوة دلیله او لتغیر الزمان او نحو ذلک مما یتظہر لہم، فنتبع ما قالوا کما لو کانوا احياء وافتنوا بذلک کما علمتہ انفا من کلام العلامة قاسم، لانہم اعلم وادری بالمذہب وعلی ہذا عملہم فاننا رأینا ہم قد یرجحون قول صاحبہ تارة وقول احدہما تارة وتارة قول زفر فی سبعة عشر موضعا، ذکرہا البیری فی رسالة ولسیدی احمد الحموی منظومة فی ذلک لکن بعض مسائلہا مستدرک لکونہ لم یختص بہ زفر وقد نظمت فی ذلک منظومة فريدة اسقطت منها ماہو مستدرک، وزدت علی ما نظمتہ الحموی عدة مسائل وقد ذكرت ہذہ المنظومة فی حاشیتی ردالمحتار من باب النفقة.....

### ہمارے زمانے کے مفتیان کرام کا مقام!

آپ جان چکے کہ صحیح ترین قول یہ ہے کہ مجتہد مفتی کو اختیار ہے کہ وہ اس قول کے

## درس عقود ادارہ ۱۰۸ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

## درس عقود ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

مطابق فتویٰ دے گا جس کی دلیل زیادہ قوی ہو۔ مجتہد مفتی کیلئے سابقہ تفصیل کے مطابق چلنا لازم

نہیں ہے۔ اور ہمارے زمانے میں جب کہ مجتہد مفتی نہیں پائے جاتے، فقط مقلد مفتی موجود ہیں

تو ہم پر سابق تفصیل پر چلنا لازم ہے۔ اولاً ہم امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر فتویٰ دیں گے

، پھر درجہ بدرجہ فتویٰ دیا جائے گا جب تک ہم یہ نہ دیکھ لیں کہ مجتہد فی المذہب نے اس

ترتیب کے خلاف کسی دوسرے قول کی تصحیح قوت دلیل یا تغیر زمان وغیرہ کسی ایسی علت کی بناء پر

بیان کی ہو جو ان پر ظاہر ہوئی ہو تو ایسی صورت میں ہم ان مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے قول کی

پیروی کریں گے جیسا کہ اگر یہ حضرات مشائخ حیات ہوتے تو ہمیں اسی قول کے مطابق فتویٰ

دیتے، تو جس طرح ان کی حیاتی میں اس قول پر عمل لازم تھا یونہی اب بھی واجب ہے۔ جیسا کہ

ابھی آپ کو یہی بات علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کے کلام سے معلوم ہوئی کیونکہ یہ حضرات مشائخ مذہب

کو زیادہ جانتے اور سمجھتے تھے اور اسی پر ان کا عمل تھا۔ ہم مشائخ کا طرز عمل دیکھتے ہیں کہ بسا اوقات

وہ صاحبین کے قول کو راجح قرار دیتے ہیں تو کبھی دونوں میں سے ایک کے قول کو نیز مشائخ نے

سترہ مقامات پر امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کو راجح (۱) قرار دیا ہے۔ ان سترہ مسائل کا ذکر علامہ بیری

علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ نے اپنے رسالہ میں کیا ہے اور اس بارے میں سیدی احمد حموی علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ نے ایک

نظم لکھی ہے لیکن اس نظم میں مذکور بعض مسائل میں استدراک ہے۔ کیونکہ امام زفر علیہ الرحمۃ ان

مسائل میں منفرد نہیں ہیں، میں (علامی شامی) نے اس بارے میں ایک بہترین نظم لکھی ہے اور

جو مسائل مستدرک ہیں، میں نے انہیں ذکر نہیں کیا۔ نیز علامہ حموی علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ کی نظم پر میں

نے چند مسائل کا اضافہ کیا ہے اس نظم کو میں نے اپنے حاشیہ ردالمحتار کے باب النفقة میں

ذکر کیا ہے (۲)۔

### ضمنی فوائد

..... ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، ج ۵، ص ۳۳۰۔

(۱) ترجیح کا لغوی معنی: ایک شے کا جو جھل ہونے کے سبب ایک سمت میں جھک جانا۔ پس ”رجح

“ کا مادہ ”میلان“ اور ”ثقل“ کے معنی کے درمیان دائرہ ہے کہ کسی چیز کا ثقل ہونے کی وجہ سے مائل

ہونا یعنی جھکنا۔

## درس عقود ادارہ ۱۰۹ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

ترجیح کا اصطلاحی معنی: علامہ بزدوی نے "اصول بزدوی" میں فرمایا: ترجیح دو مساوی اشیاء میں سے ایک کو دوسرے پر باعتبار وصف تقویت دینے کا نام ہے۔ پس ترجیح مماثلت اور دو مساوی اشیاء کے مابین تعارض قائم ہوتے وقت ہوتی ہے۔

کشف الاسرار میں ترجیح کی تعریف یوں بیان کی گئی ہے "انہ اظهار قوۃ لاحد الدلیلین المتعارضین لو انفردت منه لا تكون حجة معارضة"۔ یاد رہے! جمہور احناف، شوافع اور بعض حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ترجیح فعل مجتہد ہے۔ (المصباح، ص ۲۹۳، ۲۹۲)۔

(۲) امام زفر علیہ الرحمۃ کے وہ مسائل جن میں آپ علیہ الرحمۃ منفرد ہیں ان کی تعداد سترہ ہے، علامہ شامی قدس سرہ السی نے ان میں تین مسائل کا اضافہ کر کے بیس کی تعداد کو مکمل کیا ہے۔ وہ مسائل درج عقود ذیل ہیں:

(۱)..... کسی عورت کا شوہر گم ہو گیا اور نکاح کے گواہ پیش کر دئے گئے کہ متذکرہ مفقود شخص اس عورت کا شوہر ہے، یہ عورت قرض کا مطالبہ کرتی ہے کیا قاضی اس کو اس بات کی اجازت دے سکتا ہے کہ یہ عورت اپنے شوہر کے نام سے قرضہ حاصل کرے؟ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ قضاء علی الغائب ہے، عورت کو قرضہ نہیں دیا جاسکتا جب کہ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک جواز کا فیصلہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

بحر الرائق میں ہے: ولو لم یکن له مال اصلا فطلبت من القاضی فرض النفقة فعندن الا یسمع البینة لانه قضاء علی الغائب وعند زفر یسمع القاضی البینة..... کما هو قول زفر وابی یوسف وعلیه العمل۔

(البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب النفقة، قوله وثقة الامة المنكوحه، ج: ۴، ص: ۳۰۲)۔

(۲)..... مریض اگر نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے تو اسے کیسے بیٹھنا چاہئے؟ قعدہ میں بیٹھنے کی طرح یا کسی اور ہیئت پر؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ قعدہ میں بیٹھنے کی طرح بیٹھنا چاہئے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وفی البحر: ثم اذا صلی المریض قاعدا برکوع وسجود او بایماء کیف یقعد اما فی حالة التشهد فانه یجلس کما یجلس للتشهد بالاجماع قال زفر: یفتشر رجله اليسرى فی جمیع صلاته. والصحيح ماروی عن ابی حنیفة لان عذر

درس عقود ادارہ ۱۱ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

المریض اسقطه عنه الارکان فلا یسقط عنه الهیات اولی کذا فی البدائع وفی الخلاصة والتجنيس والواجبة الفتوى علی قول زفر لان ذاک ایسر علی المریض۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب المریض، ج: ۲، ص: ۱۷۹)

(۳)..... نقلی نماز بیٹھ کر پڑھنے والا کس طرح بیٹھے؟ آئمہ ثلاثہ کی رائے یہ ہے کہ جس طرح بھی چاہے بیٹھ جائے جب کہ امام زفر علیہ الرحمۃ کہہ رہے ہیں کہ جس طرح تشہد میں بیٹھا جاتا ہے اسی طرح بیٹھے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وفی البحر الرائق: فعن ابی حنیفة تخیره بین القعود والتربع..... وعن زفر رحمه الله تعالى ان یقعد فی جمیع الصلوة کما فی التشهد. قال ابو الیث علیہ الفتوى واختاره الامام السرخسی۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب الوتر والنوافل، ج: ۲، ص: ۱۱۳)

(۴)..... حاکم وقت نے کسی کی ناحق شکایت پہنچانے پر کسی بندے کو سزا دے دی، بعد میں معلوم ہوا کہ شکایت بے بنیاد تھی، کیا شکایت پہنچانے والا ضامن ہوگا یا نہیں؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک وہ ضامن ہوگا اور یہی مختار قول ہے۔ علامہ شامی نے وہ مسائل جن میں امام زفر کے قول پر فتویٰ ہے ذکر کرتے ہوئے فرمایا: تعزیم من سعی الی ظالم یرى غفرمه۔

(رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، ج: ۵، ص: ۳۳۰)

(۵)..... آیا وکیل بالخصومة وکیل بالقض ہوتا ہے یا نہیں؟ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ہوتا ہے جب کہ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک نہیں ہوتا، اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

وفی البحر الرائق: قوله والوكیل بالخصومة والقاضی لا یملک القبض وهذا قول زفر لانه رضی بخصومة والقبض..... والفتوى اليوم علی قول زفر لظهور الخيانة والوكلاء۔ (البحر الرائق، کتاب الوكالة، باب الوكالة بالخصومة والقبض، ج: ۷، ص: ۲۵۳)

(۶)..... گھر کو خارج سے دیکھ لینے سے خیار رویت ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں؟ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک خیار ساقط ہو جاتا ہے جب کہ امام زفر علیہ الرحمۃ کے مطابق خیار رویت ساقط نہیں ہوتا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ وفی البحر الرائق: واما الدار فظاهر الراویة انه اذا رأى خارجها او رای البستان من خارج فانه یكتفی به وعند زفر لا بد من دخول البیوت.....

وفی جامع الفصولین وبہ یفتی (البحر الرائق، کتاب البیع، باب عیار الرویت، ج: ۶، ص: ۴۵)

درس عقود ادارہ ۱۱ فیضان رضا رسم المفتی



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

۷۔..... کپڑے کا تھان فقط اوپر اوپر سے دیکھ لیا جائے، اندر سے کھول کر نہ دیکھا جائے تو کیا بس اس قدر دیکھ لینے سے خیال رویت ساقط ہو جائیگا یا نہیں؟ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خیال ساقط ہو جائے گا اور جب کہ امام زفر کے نزدیک ساقط نہیں ہوگا۔

وفي البحر الرائق: واما الثوب فاكتفى المصنف بروية ظاهره مطويا لان البادى يعرف مافى الطي..... هذا فى عرفهم: اما فى عرفنا فما لم ير الباطن لا يسقط خياره لانه استقرار خيار الباطن والظاهر فى الثياب وهو قول زفر۔

(البحر الرائق، كتاب البيع، باب خيار الروية، ج ۶، ص ۴۵)

۸۔..... کفیل کے لئے اگر شرط لگا دی گئی کہ مکفول بہ کو مجلس قاضی میں ہمارے حوالے کر دو، اور کفیل بجائے عدالت کے کہیں اور حوالہ کر دے تو کیا کفیل بری الذمہ ہوگا یا نہیں؟ عام رائے یہی ہے کہ کہیں بھی حوالے کر دے تو بری الذمہ ہوگا اور امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ فساد اور فتنہ کی وجہ سے لازمی ہے کہ مجلس قاضی میں حوالے کر دے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

وفي البحر الرائق: ولو شرط تسليمه فى مجلس القاضى سلمه ثم لان الشرط مفيد فان سلمه فى مجلسه برىء وافاد بقوله سلمه ثم الى اشتراط ذلك فان سلمه فى السوق لم يبرأ وهو قول زفر وبه يفتى فى زماننا لتهاون الناس فى اقامة الحق۔

(البحر الرائق، كتاب الكفالة، ج ۶، ص ۳۰۷)

۹۔..... بیع مراہمہ کی صورت میں بیع میں عیب پیدا ہو گیا، آیا اس عیب کا ذکر کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ عام رائے یہ ہے کہ ضروری نہیں ہے، اور امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ بتانا ضروری ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

بیع میں اگر عیب پیدا ہو گیا مگر وہ عیب کسی کے فعل سے پیدا نہ ہوا، چاہے آفت سایہ سے ہو یا خود بیع کے فعل سے ہو، ایسے عیب کو مراہمہ میں بیان کرنا ضروری نہیں یعنی بالغ کو یہ کہنا ضروری نہیں کہ میں نے جب خریدی تھی اُس وقت عیب نہ تھا میرے یہاں عیب پیدا ہو گیا ہے اور بعض فقہاء اس کو بیان کرنا ضروری بتاتے ہیں۔ کپڑے کو چوہے نے کتر لیا یا آگ سے کچھ جل گیا اس کا بھی وہی حکم ہے، رہا عیب کو بیان کرنا اس کو ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ بیع کے عیب پر مطلع ہو تو اُس کا ظاہر کر دینا ضروری ہے چھپانا حرام ہے۔ لوٹڈی شیب تھی اُس سے وٹی کی اور اس سے نقصان

## درس عقود ادارہ ۱۱۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

پیدا نہ ہوا تو اس کا بیان کرنا بھی ضروری نہیں اور نقصان پیدا ہوا تو بیان کرنا ضروری ہے اور اگر بیع میں اس کے فعل سے عیب پیدا ہو گیا یا دوسرے کے فعل سے، چاہے اُس نے اس کے حکم سے فعل کیا یا بغیر حکم کے، چاہے اس نے اس نقصان کا معاوضہ لے لیا ہو یا نہ لیا ہو، یا کنیز بکر (باکرہ) تھی اُس سے وٹی کی ان باتوں کا ظاہر کر دینا ضروری ہے۔ (بہار شریعت مخبرجہ، باب کون سے مضار کم کا رأس المال پر اضافہ ہو گا؟، ج ۲، حصہ ۱۱، ص ۷۴۵)۔

۱۰۔..... شفعہ میں طلب اور خصومت کے بعد طلب خصومت میں تاخیر سے شفعہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے یا نہیں؟ شیخین کے نزدیک حق شفعہ ساقط نہیں ہوگا اور امام محمد علیہ الرحمۃ اور امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک ایک مہینے کے بعد ساقط ہوگا اور یہی مفتی بہ قول ہے۔

وفى الهداية: قال ولا تسقط الشفعة بتاخير هذا الطلب عند ابى حنيفة وهو رواية عن ابى يوسف وقال محمد ان تركها شهرا بعد الاشهاد بطلت، وهو قول زفر..... ووجه قول ابى حنيفة وهو ظاهر المذهب وعليه الفتوى۔

(هداية مع بداية المبتدى، كتاب الشفعة، باب طلب الشفعة والخصومة فيها، ج ۷، ص ۱۷)

۱۱۔..... قرض لیتے وقت اس نے ردی دراہم لئے اور دیتے وقت عمدہ دراہم دیتے ہیں، کیا قرض خواہ کو عمدہ دراہم لینے پر مجبور کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کے مطابق یہ ہے کہ ایسے شخص کو مجبور نہیں کیا جاسکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

مدعی علیہ پر جو دین ہے یا اس نے کوئی چیز غصب کی ہے اگر صلح اسی جنس کی چیز پر ہوئی تو بعض حق کو لے لینا اور باقی کو چھوڑ دینا ہے اس کو معاوضہ قرار دینا درست نہیں ورنہ سود ہو جائے گا۔ لہذا صلح کے جائز ہونے میں بدل صلح پر قبضہ کرنا ضروری نہیں مثلاً ہزار روپے حال یعنی غیر معیادی تھے سو روپے پر جو فوراً لے جائیں گے صلح ہوئی یہ درست ہے اگرچہ مجلس صلح میں ان پر قبضہ نہ کیا ہو یا ہزار غیر معیادی تھے صلح ہوئی ہزار روپے پر جن کی کوئی میعاد مقرر ہوئی یا ہزار روپے کھرے تھے اور سو روپے کھوٹے پر صلح ہوئی پہلی صورت میں مقدار کم کردی دوسری میں میعاد بڑھادی یعنی فوراً لینے کا حق ساقط کر دیا، تیسری صورت مقدار اور وصف دو چیزیں ساقط کر دیں۔ مدعی علیہ کے ذمہ روپے تھے اور اشرافی پر صلح ہوئی اور اس کے ادا کرنے کی میعاد مقرر ہوئی یہ صلح ناجائز ہے کہ غیر جنس پر صلح عقد معاوضہ ہے اور چاندی کی سونے سے بیع ہو تو مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہوتا ہے۔ ہزار

## درس عقود ادارہ ۱۱۳ فیضان رضا رسم المفتی



درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

روپے میعاد تھے اور صلح ہوئی کہ پانسو روپہ صلح بھی ناجائز ہے کہ پانسو کے بدلے میں میعاد کو بیع کرنا ہے اور یہ ناجائز ہے یا ہزار روپے کھوئے تھے پانسو کھرے صلح بھی ناجائز ہے کہ وصف کو پانسو کے بدلے میں بیع کرنا ہے اور یہ جائز نہیں۔ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دائن کی طرف اگر احسان ہو تو اسقاط ہے اور صلح جائز ہے اور دونوں کی طرف سے ہو تو معاوضہ ہے۔

(بہار شریعت معرجہ، باب دعوائے دین میں صلح کا بیان، ج ۲، حصہ ۱۳، ص ۱۱۴۴)

۱۲)..... کسی شخص نے لفظ پر مال خرچ کیا، کافی عرصہ کے بعد مالک آیا، اب اس کو شریعت اجازت دیتی ہے کہ مالک جب تک وہ اخراجات ادا نہ کر دے اس وقت تک اس کو اپنے پاس روک رکھے، یا نہیں؟ اگر اس اثناء میں وہ لفظ اس کے ہاتھ میں بغیر تعدی ہلاک ہو جاتا ہے تب بھی یہ اپنا خرچ لے سکتا ہے یا نہیں، امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں نہیں لے سکتا، جبکہ دیگر علماء کی رائے یہ ہے کہ لے سکتا ہے۔

وفی البدائع الصنائع: فان اتفق علیها بامر القاضی یکون دینا علی مالکها، وان اتفق بغير اذنه یکون مطوعا..... حتی اذا حضر یاخذ منه النفقة وله ان یحبس اللقطة بالنفقة کما یحبس المبیع بالثمن۔ (البدائع الصنائع، کتاب اللقطة، ج ۶، ص ۳۰۸)۔

۱۳)..... اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے انت طالق و احدہ فی ثنتان کہے اور نیت ایک طلاق کی ہو، تو ایسی صورت میں کتنی طلاقیں واقع ہوگی؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک دو طلاقیں نافذ ہوگی اور یہی قول رائج ہے۔

وفی الہدایۃ: ولو قال انت طالق و احدہ فی ثنتین ونوی الضرب والحساب اولم تکن لہ نية فہی و احدہ وقال زفر تقع ثنتان لعرف الحساب وهو قول حسن بن زیاد۔ (الہدایۃ مع بداية المبتدی، کتاب الطلاق، باب ابقاع الطلاق، ج ۳، ص ۱۵۰)

۱۴)..... اگر کوئی مالک اپنے غلام سے یہ کہے کہ میرے مرنے یا قتل ہونے پر تو آزاد ہے، یہ تدبیر مطلق ہے یا مقید؟ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہ تدبیر مقید ہے، جب کہ امام زفر علیہ الرحمۃ اسے مطلق تدبیر کہتے ہیں اور فتویٰ اسی قول پر ہے۔

وفی البدائع الصنائع: وقال ابو یوسف: لو قال: انت حر ان مت، او قتلت، فلیس بمذبر وقال زفر: هو مذبر لانه علقه بالموت وانه کائن لامحالة۔

درس عقود اداره ۱۱۳ فیضان رضا رسم المفتی

درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

(البدائع والصنائع، فصل الاول فی کتاب التذیر، ج ۴، ص ۱۶۵)

۱۵)..... مقررہ وقت تک کے لئے گواہوں کی موجودگی میں نکاح کرنا، مثلاً یوں شرط لگائی جائے کہ یہ نکاح دس دن کے لئے ہے تو ظاہر الروایت کے مطابق نکاح باطل ہے کہ یہی ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے لیکن امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ نکاح باطل نہیں بلکہ شرط باطل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے

وفی البدائع الصنائع: واما الثانی فہو ان یقول اتزوجک عشرة ايام ونحو ذالک وانه فاسد عند اصحابنا الثلاثة وقال زفر النکاح جائز وهو مؤبد والشرط باطل۔

(البدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل ومنها التایید فلا یجوز نکاح المؤقت، ج ۲، ص ۴۰۵)

۱۶)..... اشیاء منقولہ جیسے دراہم و دنانیر کو وقف کرنا جائز ہے کہ نہیں؟ امام محمد علیہ الرحمۃ اور امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ اگر عرف جاری ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں۔

وفی ردالمحتار: قوله بل دراهم و دنانیر عزاء فی الخلاصة الی الانصاری وکان

من اصحاب زفر وعزاه فی الخانیۃ الی زفر حیث قال وعن زفر شرب لالیۃ قال المصنف ولما..... قول محمد المفتی بہ فی وقف کل منقول فیہ تعامل کمالا ینحی..... انه اختار قول زفر وافتی بہ واستدل بہ فی المنع۔

(ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی وقف الدراہم و الدنانیر، ج ۶، ص ۵۵۵)

۱۷)..... اجنبی سے وطی بالشہد کی جانے کی صورت میں حد لگائی جائے گی یا نہیں؟ امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ دیکھا جائے گا کہ معاملہ دن کا ہے یا رات کا؟ اگر دن کا معاملہ ہے تو حد لگائی جائے گی ورنہ نہیں، جبکہ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ بہر حال اسے حد لگائی جائیگی اور مفتی بہ قول امام زفر کا ہے۔

وفی ردالمحتار: رجل وجد فی بیتہ امرأۃ فی لیلة ظلماء فغشیہا وقال ظننت انها امرأتی لا حد علیہ ولو کان نہارا یحد وفي رواية عن زفر عن ابی حنیفۃ فی من وجد فی جعلتہ او فی بیتہ امرأۃ فقال: ظننت انها امرأتی ان کان نہارا یحد وان کان لیلا لا یحد وعن یعقوب عن ابی حنیفۃ ان علیہ الحد لیلا کان او نہارا قال ابو الیث وبروایۃ زفر یؤخذ۔ (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحدود، باب

الوطی الذی یوجب الحد، مطلب اذا استحل المحرم علی وجه، ج ۶، ص ۳۵)۔

درس عقود اداره ۱۱۵ فیضان رضا رسم المفتی



درس عقود اداره فیضان رضا (رسم المفتی)

۱۸..... کوئی شخص قسم اٹھائے کہ زید کو کوئی چیز عاریہ نہیں دوں گا، پھر اپنے وکیل کے ذریعے وہ چیز زید کو پہنچاتا ہے، آیا یہ شخص حائث ہوا کہ نہیں؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک حائث ہوگا جب کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے نزدیک حائث نہ ہوگا اور فتویٰ امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول پر ہے۔

وفی رد المحتار: فلو حلف لا یذبح فی ملکہ شاة ولا یودع شیئا یحنت بفعل وکیلہ لان المنفعة تعود الیہ وکذا لو حلف لا یعید ولو عین شخصا فاحلف المحلوف علیہ شخصا فاستعار حنث لانه سفیر محض فیحتاج الی الاضافة الی المؤکل فکان کالوکیل بالاستقراض خانیة: وفی التفارق ان الحنث قول زفر وعلیہ الفتوی خلافا لابی یوسف۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الامیان، باب الیمین فی البیع والشراء، مطلب حلف لا یزوج عبده، ج ۵، ص ۶۳۱)۔

۱۹..... جنازہ کے علاوہ دیگر نمازوں میں وقت نکل جانے کا خوف ہو تو تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ امام زفر علیہ الرحمۃ کے نزدیک پڑھ سکتا ہے لیکن بعد میں اعادہ ضروری ہے۔

وفی البدائع الصنائع: تفوته الصلوة عن وقتها لا یجوز له التیمم بل یجب علیہ ان یدھب ویتوضاء ویصلی خارج الوقت عند اصحابنا الثلاثة وعند زفر یجزئہ (البدائع الصنائع، کتاب الطہارة، باب التیمم، ج ۱، ص ۸۳)

۲۰..... تنگ نالیاں جس کے دونوں اطراف میں گوبر کی لپائی کی گئی ہو اس نالی میں سے گزرنے والا پانی پاک ہوگا یا ناپاک؟ امام محمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ پانی اصلاً ناپاک ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے اس پر پاکی کا حکم لگایا جاتا ہے۔ اور امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پاخانہ پاک ہوتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وفی رد المحتار: وهذا کله بناء علی نجاسة الزبل عندنا وعن زفر روث مایؤکل لحمه طاهر وفی المبتغی: بالغین المعجمة الارواث کلها نجسة الا رواية عن محمد انها طاهرة للبلوی۔ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارة، باب المیاء تنبیہ المهم فی طرح الزبل فی القساطل، ج ۱، ص ۳۲۷)۔

درس عقود اداره ۱۱۶ فیضان رضا (رسم المفتی)

درس عقود اداره فیضان رضا (رسم المفتی)

(وقال) فی البحر من کتاب القضاء: "فان قلت کیف جاز للمشایخ الافتاء بقول غیر الامام الاعظم مع انهم مقلدون، قلت: قد اشکل علی ذلک مدة طويلة ولم ارعنه جوابا، الا ما فهمته الآن من کلامهم وهو انهم نقلوا عن اصحابنا انه لا یحل لأحد ان یفتی بقولنا حتی یعلم من این قلنا، حتی نقل فی السراجیة ان هذا سبب مخالفة عصام للامام، وکان یفتی بخلاف قوله کثیر الانه لم یعلم الدلیل وکان یتظهر له دلیل غیره فیفتی به"۔

امام اعظم کے علاوہ کسی اور امام کے قول پر فتویٰ دینے کا ارادہ کرنا!

علامہ ابن نجیم نے بحر الرائق کتاب القضاء میں فرمایا: "اگر آپ یہ کہیں کہ خود مشائخ کے لئے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے ماسوا کسی دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دینا کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ یہ مشائخ بھی امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے مقلد ہیں؟ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں کہ یہ اشکال میرے ذہن میں ایک طویل عرصے تک گردش کرتا رہا اور مجھے اس کا جواب کہیں نظر نہیں آیا، مگر اب اکابر علماء کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مشائخ کرام علیہم السلام نے ائمہ احناف سے نقل کیا کہ کسی کے لئے ہمارے قول پر فتویٰ دینا اس وقت تک جائز نہیں جب تک وہ ہمارے قول کے ماخذ کو نہ جان لے۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

۱۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

۲۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

۳۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

۴۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

۵۔ فتاویٰ سراجیہ میں ہے عصام کے مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے اختلاف کرنے کا سبب یہی ہے کہ عصام کثرت سے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے موقف کے برخلاف فتویٰ دیا کرتے تھے کیونکہ انہیں امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہوتی اور ان پر دوسری دلیل ظاہر ہوتی جس کے مطابق وہ فتویٰ دیا کرتے۔

درس عقود اداره ۱۱۷ فیضان رضا (رسم المفتی)



يجب علينا الافشاء بقول الامام وان الفتى المشايخ بخلافه، لانهم انما افتوا بخلافه لفقد الشرط في حقهم، وهو الوقوف على دليله، وقد وقع للمحقق ابن الهمام في مواضع الرد على المشايخ في الافشاء بقولهما بانه لا يعدل عن قوله الا لضعف دليله، لكن هو اهل للنظر في الدليل ومن ليس باهل للنظر فيه فعليه الافشاء بقول الامام.....

## کیا مفتی بہ قول کی دلیل کو جاننا ضروری ہے یا نہیں؟

میں ابن نجیم کہتا ہوں: یہ شرط مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے زمانے میں تھی، ہمارے زمانے میں اتنا کافی ہے کہ مسائل اچھی طرح یاد ہوں، جیسا کہ فیہ وغیرہ میں ہے۔ پس اس صورت میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے مطابق فتویٰ دینا حلال بلکہ واجب ہے اگرچہ ہمیں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کا ماخذ معلوم نہ ہو، اسی بناء پر الحواوی القدسی نے اس قول یعنی اعتبار فتویٰ دلیل کا ہے، کو درست قرار دیا یہ بات اسی شرط پر مبنی ہے۔ اور اب مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے یہ فرمادیا ہے کہ فتویٰ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول ہی پر دیا جائے گا تو اس بات سے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ ہم پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر فتویٰ دینا واجب ہے اگرچہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ اکرم نے ان کے قول کے برخلاف فتویٰ دیا ہو کیونکہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے برخلاف فتویٰ دینے کا سبب ان کے حق میں شرط مفقود ہونا تھا اور وہ شرط یہ تھی کہ وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کی دلیل سے واقف نہیں ہوئے تھے، اور رہے ہم لوگ تو ہمارے لیے اب بھی امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے مطابق فتویٰ دینا جائز ہے اگرچہ ہمیں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی دلیل معلوم نہ ہو۔ محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے کئی مقامات پر صاحبین کے قول کے مطابق فتویٰ دینے پر مشائخ کا رد کیا کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول سے عدول اسی صورت میں کیا جاسکتا ہے جب کہ آپ علیہ الرحمۃ کی دلیل کمزور ہو۔ محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام چونکہ دلیل میں غور و فکر کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے جو شخص دلیل میں غور و فکر کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اس پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول ہی پر فتویٰ دینا واجب ہے۔

ضمنی فائدہ

نوٹ: اس مقام پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کا رسالہ اجلی الاعلام ان الفتویٰ مطلقا علی قول الامام کا کر مطالعہ کرنا فائدہ دے گا۔

## ما المراد باهلية النظر والفتوى

والمراد بالاهلية هنا ان يكون عارفا مميزا بين الاقوال، له قدرة على ترجيح بعضها على بعض ولا يصير اهلا للفتوى مالم يصير صوابه اكثر من خطاه، لان الصواب متى كثر فقد غلب، ولا عبرة في المغلوب بمقابلة الغالب، فان امور الشرع مبنية على الاعم الاغلب كذا في الولوالجية وفي مناقب الكردي: قال ابن المبارك: وقد سئل متى يحل للرجل ان يفتي ويلى القضاء، قال: اذا كان بصيرا بالحديث والراى، عارفا بقول ابى حنيفة حافظا له، وهذا محمول على احدى الروايتين عن اصحابنا وقبل استقرار المذهب، اما بعد التقرر فلاحاجة اليه لانه يمكنه التقليد..... انتهى هذا آخر كلام البحر.

## اہلیت نظر اور فتویٰ سے کیا مراد ہے؟

یہاں اہلیت سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص مختلف اقوال کو جانتا ہو اور ان کے مابین تمیز کر سکتا ہو اور مختلف اقوال میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی قدرت ہو، کوئی شخص اس وقت تک مفتی نہیں ہو سکتا جب تک اس کے درست جواب کی تعداد غلط جوابات سے زائد نہ ہو، کیونکہ درستگی جب زیادہ ہو تو غالب کہلاتی ہے اور غالب کے مقابلہ میں مغلوب معتبر نہیں ہوتا۔ اور امور شرعیہ اعم اور اغلب پر مبنی ہوتے ہیں۔ ایسا ہی فتاویٰ ولوالجیہ میں ہے۔ مناقب کر دی میں مذکور ہے سیدنا عبداللہ بن مبارک سے دریافت کیا گیا کسی شخص کے لیے فتویٰ دینا اور منصب قضاء پر فائز کیوں اور کب جائز ہوتا ہے؟ آپ علیہ الرحمۃ نے جواب دیا: جب وہ شخص حدیث اور قیاس میں خوب نظر رکھتا ہو، امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اقوال کو اچھی طرح جانتا ہو، اور وہ اقوال اسے خوب حفظ بھی ہوں۔ سیدنا عبداللہ بن مبارک کا یہ قول ہمارے اصحاب کی ذروایتوں میں



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
 سے ایک پر محمول ہے اور یہ بات مذہب کے مستقر ہونے سے پہلے کی ہے، بعد استقرار اس کی حاجت نہیں کیونکہ اب قاضی و مفتی کے لئے تقلید کرنا ممکن ہے، یہ بحر کا آخری کلام ہے۔

### ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق کتاب القضاء ج ۶، ص ۳۸۸۔

### الایراد الرملی والفرق بین المفتی والناقل

﴿اقول﴾ ولا يخفى عليك مافي هذا الكلام من عدم الانتظام ولهذا اعترضه محشيہ الخير الرملی: "بان قوله يجب علينا الافتاء بقول الامام وان لم نعلم من اين قال، مضاد بقول الامام: "لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا حتى يعلم من اين قلنا" اذ هو صريح جواز الافتاء لغير اهل الاجتهاد، فكيف يستدل به على وجوبه، فنقول ما يصدر من غير الاهل ليس بافتاء حقيقة وانما هو حكاية عن المجتهد، انه قائل بكذا وباعتبار هذا الملحظ تجوز حكاية قول غير الامام فكيف يجب علينا الافتاء بقول الامام، وان افتي المشايخ بخلافه ونحن انما نحكي فتواهم لا غير فليتأمل" انتهى۔

### علامہ رملی کا ابن نجیم پر مفتی مجتہد اور ناقل کے حوالے سے رد!

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں: علامہ ابن نجیم کے اس کلام میں موجود بے ربطی آپ پر مخفی نہیں ہے۔ اسی بے ربط عبارت کے سبب علامہ خیر الدین رملی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے بحر الرائق کے حاشیہ (مظہر الحقائق) جو کہ غیر مطبوعہ ہے، علامہ شامی نے منحة الخالق میں اس کی وضاحت کی ہے (میں آپ علیہ رحمۃ اللہ کے اس قول پر اعتراض کیا کہ آپ علیہ رحمۃ اللہ نے فرمایا ہے، "ہم پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر فتویٰ دینا واجب ہے اگرچہ ہمیں اصل ماخذ کا علم نہ ہو"۔ علامہ رملی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے فرمایا: یہ بات تو خود امام اعظم کے قول کے برخلاف ہے آپ علیہ رحمۃ اللہ نے ارشاد فرمایا ہے: "کسی شخص کے لئے اس وقت تک ہمارے قول پر فتویٰ دینا جائز نہیں جب تک اسے ہمارے قول کے ماخذ کا علم نہ ہو جائے"۔ یہ قول اس حوالے سے صریح ہے کہ غیر مجتہد کے

درس عقود ﴿ادارہ ۱۳۰﴾ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
 لئے فتویٰ دینا ناجائز ہے، تو اس قول سے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے مطابق فتویٰ دینے کے وجوب پر استدلال کیسے کیا جاسکتا ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ غیر مجتہد مفتی کا فتویٰ درحقیقت فتویٰ نہیں بلکہ یہ تو مجتہد کے قول کو نقل کرنا ہے کہ فلاں مجتہد اس مسئلہ میں یوں فرماتے ہیں اس چیز کو ملحوظ رکھتے ہوئے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے علاوہ دیگر ائمہ کے اقوال کو نقل کرنا بھی جائز ہوگا، تو اس صورت میں ہم پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے مطابق فتویٰ دینا واجب کیسے ہو سکتا ہے؟ اگرچہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے اکیلا ان کے قول کے برخلاف فتویٰ دیا ہو۔ ہم تو فقط مشائخ کے فتاویٰ کو نقل کرتے ہیں اس کے سوا تو ہمارا کوئی کام نہیں ہے۔ فلیتأمل (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### توضیح الایراد السابق

﴿وتوضیحه﴾ ان المشايخ اطلعوا على دليل الامام وعرفوا من اين قال واطلعوا على دليل اصحابه فيرجحون دليل اصحابه على دليله، فيفتون به ولا يظن بهم انهم عدلوا عن قوله لجهلهم بدليله، فاننا نراهم قد شحنا كتبهم بنصب الادلة ثم يقولون: الفتوى على قول ابي يوسف مثلاً وحيث لم نكن نحن اهلاً للنظر في الدليل ولم نصل الى رتبهم في حصول شرائط التفرع والتأصيل، فعلياً حكاية مايقولونه لانهم هم اتباع المذهب الذين نصبوا انفسهم لتقريره وتحريه باجتهداهم، وانظر الى ما قدمناه من قول العلامة قاسم ان المجتهدين لم يفقدوا حتى نظروا في المختلف ورجحوا وصححو الى ان قال: فعلياً اتباع الراجح والعمل به كما لو افتوا في حياتهم

### ماقبل رد کی وضاحت

علامہ خیر الدین رملی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے کلام کی توضیح یہ ہے کہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے دلائل سے بھی واقف تھے اور ان دلائل کے ماخذ کا بھی انہیں علم تھا (۱) اور یہ حضرات امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے تلامذہ کے دلائل بھی جانتے تھے، پس امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے شاگردوں کے دلائل کو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے دلائل پر ترجیح دیکر ان کے قول پر فتویٰ دینے والے سب مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے بارے میں یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول سے عدول کرنے کا سبب یہ تھا کہ انہیں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے دلائل

درس عقود ﴿ادارہ ۱۳۱﴾ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



معلوم نہیں تھے (۲)، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے مشائخ نے مسائل پر دلائل قائم کر کے کتب کو بھر دیا ہے۔ (۳) پھر مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کہتے ہیں مثلاً فتویٰ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر ہے (۴) اور چونکہ ہم دلیل پر غور و فکر کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے اور نہ ہی تفریع اور تاحیل کی شرائط کے حصول میں ان کے مرتبہ کو پہنچ پاتے ہیں۔ لہذا ہم پر یہی لازم ہے کہ ان کے اقوال کو آگے نقل کر دیں۔ (۵) کیونکہ یہ حضرات مذہب کے ایسے پیروکار ہیں (۶) جنہوں نے اپنے اجتہاد کے ذریعے مذہب کی پختگی اور مضبوطی کے لیے اپنے نفوس کو وقف کر رکھا تھا۔ مجتہد فی المذہب کی نظر سے اقوال متعددہ مفقود نہیں ہوتے، حتیٰ کہ مختلف اقوال پر نظر کرتے ہیں اور ترجیح دیتے اور درست قرار دیتے ہیں لہذا اس بارے میں سابقہ کلام علامہ قاسم کے حوالے سے گزر چکا ہے۔ علامہ قاسم نے کہا کہ: ”ہم پر راجح قول کی اتباع کرنا اور اس قول راجح پر عمل کرنا واجب ہے جیسا کہ مجتہدین فی المذہب اپنی حیات مبارکہ میں فتویٰ دیتے تو ان کی اتباع لازم تھی (۷)۔“

**ضمنی فوائد**

(۱) اقول: یہ آپ کو کہاں سے معلوم ہوا؟ اور کس دلیل سے آپ کو اس کی دریافت ہوئی؟ امام سے تو صرف مسائل منقول ہیں دلائل منقول نہیں، اصحاب نے اجتہاد کر کے ان مسائل کی دلیلوں کا استخراج کیا یہ بھی ہر ایک نے اپنے مبلغ علم اور منتہائے فہم کے اعتبار سے کیا اور کوئی بھی امام کی منزل

کو نہ پاسکا بلکہ ان کے دسویں حصے کو بھی نہ پہنچا اور زیادہ تر تو یہ ہے کہ یہ حضرات ان کی گرد و کھجی نہ پا سکے۔ اگر کہنا ہے تو یوں کہیے کہ ہاں مشائخ کو ”قول امام“ کی دلیل سے آگاہی ملی، یہ نہ کہیے کہ ”امام کی دلیل“ سے آگاہ ہوئے سیدی لطفاً علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ پر خدا کی رحمت ہو وہ حواشی درمختار کتاب القضاء میں رقم طراز ہیں قول امام کے خلاف کسی قول میں اہل نظر کو کبھی قوت نظر نہیں آتی ہے یہ اس صاحب نظر کے علم و ادراک کے لحاظ سے ہوتا ہے اور واقع میں اس کے برخلاف ہوتا ہے یا کسی ایک دلیل کے لحاظ سے ایسا معلوم ہوتا ہے جبکہ صاحب مذہب کے پاس کوئی اور دلیل ہوتی ہے جس سے یہ آگاہ نہیں ہوتا۔

(۲) اقول اولاً: تو کیا حضرت امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے بارے میں یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ انہیں

وہ دلیل نہ مل سکی جو مشائخ کو مل گئی اس لیے انہوں نے ایک ایسی چیز پر اعتماد کر لیا جسے مشائخ نے ضعیف ہونے کی وجہ سے ساقط کر دیا، خدارا انصاف! دونوں میں سے کون سا گمان زیادہ بعید ہے؟ ثانیاً: یہ مشائخ اگر اپنے امام کے مبلغ علم کو نہ پاسکتے تو اس میں ان کی کوئی بے عزتی نہیں اس پایہ بلند تک نارسائی تو مجتہدین فی المذہب میں سب سے عظیم شخصیت امام ثانی قاضی ابو یوسف سے ثابت ہے کسی اور کا کیا ذکر و شمار؟

(۳) اقول: دلائل درایۃ قائم کئے ہیں، روایۃ نہیں، اب ان کی درایت کو امام کی درایت سے کیا نسبت؟ (فتاویٰ رضویہ مندرجہ، ج ۱ الف، ص ۱۴۴، ۱۴۵)

(۴) اقول: اس لیے کہ ان پر وہ دلیل ظاہر نہ ہوئی جو امام پر ظاہر تھی اور یہ حضرات اہل نظر ہیں اس لیے انہیں اسی دلیل کی پیروی کرنی تھی جو ان پر ظاہر ہوئی کیونکہ خود امام کا ارشاد ہے کہ: ہمارے ماخذ کی دریافت کے بغیر کسی کو ہمارے قول پر افتاء روا نہیں۔ اگر ان مشائخ پر بھی وہ دلیل ظاہر ہوتی جو امام پر

ظاہر ہوئی تو بلاشبہ یہ تابتاً بعد از ہو کر حاضر ہوتے (فتاویٰ رضویہ مندرجہ، ج ۱ الف، ص ۱۴۹، ۱۵۰)

(۵) اقول: یہ اس کے ذمے ہوگا جس نے امام کی تقلید چھوڑ کر مشائخ کی تقلید اختیار کر لی ہو مقولہ امام کے ذمے تو وہی نقل کرنا اور اسی کو لینا ہے جو امام نے فرمایا (المرجع السابق)۔

(۶) اقول: ایسا ہے تو متبوع تابع سے زیادہ مستحق اتباع ہے۔

(۷) اقول اولاً: خدا آپ پر رحم فرمائے! بتائیے اگر امام دنیا میں باحیات ہوتے اور یہ حضرات بھی باحیات ہوتے پھر امام بھی فتویٰ دیتے اور یہ بھی فتویٰ دیتے تو آپ کس کی تقلید کرتے؟

ثانیاً: علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کا کلام صرف ان مسائل سے متعلق ہے جن میں فتویٰ مشائخ کی جانب ہی رجوع کرنا ہے اس لیے کہ ان مسائل میں امام سے کوئی روایت ہی نہیں یا امام سے روایت مختلف آئی ہے یا ان چھ اسباب میں سے کوئی سبب موجود ہے یہ تو خود امام ہی کی تقلید ہے۔ میں اس پر آپ ہی کی اور علامہ قاسم کی شہادت عادلہ پیش کرتا ہوں انہیں اپنی مراد کا زیادہ علم ہے۔ شرح عقود میں آپ رقم طراز ہیں کہ: علامہ محقق شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں لکھا ہے کہ: مجتہدین موجود



رہے تھے کہ انہوں نے مختلف فیہ مسائل میں غور و خوض کیا اور مسائل کی ترجیح و ترجیح بیان کی اس بات کی گواہی ان کی کتب بھی ہیں کہ انہوں نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول ہی کو رائج قرار دیا اور آپ ہی کے قول پر فتویٰ دیا سوائے بعض مسائل کے ان چند مسائل میں انہوں نے صاحبین یا ان میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کیا یا وجود اس بات کہ صاحبین میں سے ایک امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے ساتھ تھے جیسا کہ انہوں نے اس مسئلہ میں جس میں امام اعظم سے کوئی نص منقول نہیں تھی صاحبین میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کیا ان اسباب کی بناء پر جن کی طرف قاضی نے اشارہ کیا ہے بلکہ مشائخ کرام علیہم رحمۃ اللہ السلام نے تو دیگر تمام ائمہ کرام کے مقابلے میں امام زفر کے قول کو بھی اختیار کیا ہے ان مشائخ کرام کی تصحیحات اور ترجیحات اب بھی کتب میں موجود ہیں ہم پر رائج قول پر عمل کرنا اور اس کی پیروی کرنا اسی طرح واجب ہے جیسے ان حضرات کے اپنی حیات میں ہمیں فتویٰ دینے کی صورت میں ہوتا۔

اداره فیضان رضا امام اجل فقیہ انفس قاضی کے فتاویٰ میں ہے: ہمارے دور میں جب ہمارے ملک کے مفتی سے کسی مسئلہ میں استفتاء اور کسی واقعہ پر سوال ہو تو اگر وہ مسئلہ ہمارے آئمہ سے ظاہر الروایۃ میں بلا اختلاف باقی مروی ہے تو ان کی طرف مائل ہو، ان ہی کے قول پر فتویٰ دے اور اپنی رائے سے ان کی مخالفت نہ کرے اگرچہ وہ پختہ کار مجتہد ہی کیوں نہ ہو اس لیے کہ ظاہر یہی ہے کہ حق ہمارے آئمہ کے ساتھ ہے اور ان سے متجاوز نہیں اور اس کا اجتہاد ان کے اجتہاد کو نہیں پاسکتا اور ان کے مخالف کے قول پر نظر نہ کرے نہ اس کی حجت قبول کرے اس لیے کہ وہ دلائل سے آشتی تھے اور انہوں نے ثابت و صحیح اور غیر ثابت و صحیح کے درمیان امتیاز بھی کر دیا۔ اگر مسئلہ میں ہمارے آئمہ کے درمیان اختلاف ہے تو اگر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ساتھ ان کے صاحبین میں سے کوئی ایک ہیں تو ان ہی دونوں حضرات (امام صاحب اور صاحبین میں سے ایک) کا قول لیا جائے گا کیونکہ ان میں شرطیں فراہم اور دلائل صواب مجتمع ہیں۔ اور اگر اس مسئلہ میں صاحبین امام ابوحنیفہ کے برخلاف ہیں تو یہ اختلاف اگر عصر و زمان کا اختلاف ہے جیسے گواہ کی ظاہری عدالت پر فیصلہ کا

حکم تو صاحبین کا قول اختیار ہوگا کیونکہ متاخرین اس پر اتفاق کر چکے ہیں اور اس کے ماسوا میں بعض نے کہا مجتہد کو امتیاز ہوگا اور جس نتیجے تک اس کی رائے پہنچے وہ اس پر عمل کریگا اور عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا: کہ امام ابوحنیفہ کا قول لے گا۔

اقول: ہمارے رب ہی کی ذات کے لیے حمد ہے امام قاضی خان نے ہمارے مقصود سے متعلق سب کچھ بیان کر دیا تعامل اور اس مسئلے کا جس میں حالات کے بدلنے سے حکم بدل گیا ہے استثناء کر کے ہمارے ذکر کردہ اسباب سے کو جمع کر دیا۔ یہ صراحت بھی فرمادی کہ صاحبین میں کوئی ایک جب امام کے موافق ہوں تو اصحاب نظر کے لیے امام کی مخالفت روا نہیں۔ اگر دونوں ہی ان کے موافق ہیں تو کیونکر روا ہوگی۔ پھر ماسوا مسائل میں جو دو قول بیان کئے ہیں ان کے درمیان مقلد کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں اور قول دوم میں جب مجتہد کو تخیر سے منع کیا تو مقلد کو تو زیادہ منع کریں گے اس طرح دونوں اس بات پر متفق تھے کہ مقلد کو تخیر نہیں بلکہ اسے امام ہی کا اتباع کرنا ہے یہی مقصود ہے۔

اداره فیضان رضا علامہ قاسم کی عبارت جو علامہ شامی نے اس مقام پر اول و آخر سے القاط کر کے نقل کی ہے اگر ان کی کامل عبارت پر غور کر لیتے تو حقیقت امر ان پر پوشیدہ نہ رہ جاتی بارہا اس طرح کا خلل محض اقتصار کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے، و باللہ العصمة۔

نلاحظ: بغرض غلط اگر امام قاسم کا مقصود وہی ہوتا جو آپ مراد لے رہے ہیں تو یہ ان کے استاد محقق علی الاطلاق کے اس ارشاد کے مقابلہ میں مرجوح ہوتا جسے آپ نے بھی نقل کیا اور قبول کیا کہ انہوں نے قول صاحبین پر افتاء کے باعث بارہا مشائخ کا رد کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ: قول امام سے عدول نہ ہوگا سوا اس صورت میں کہ ان کی دلیل کمزور ہو۔ (المرجع السابق، ص ۱۵۳ وغیرہ)۔

المکة المدیة البقیة (وفی) فتاویٰ العلامة ابن الشلی: "لیس للقاضی ولا للمفتی العدول عن قول الامام الا اذا صرح احد من المشایخ بان الفتویٰ علی غیرہ، فلیس للقاضی ان یحکم بقول غیر ابی حنیفة فی مسئلة لم یرجع فیہا قول غیرہ ورجحوا فیہا"

درس عقود اداره ۱۲۵ فیضان رضا رسم المفتی



دلیل ابی حنیفہ علی دلیلہ فان حکم فیہا فحکمہ غیر ماضی، لیس له غیر الانتقاض“ انتھی۔

علامہ ابن شبل کے فتاویٰ میں ہے: ”قاضی اور مفتی کے لئے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول سے عدول کرنا جائز نہیں ہے، مگر جب کہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام سے کوئی اس بات کی تصریح کر دے کہ فتویٰ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے علاوہ کسی دوسرے امام کے قول پر ہے۔ (۱) قاضی کے لیے جائز نہیں کہ جس مسئلہ میں غیر کے قول کو ترجیح نہیں دی گئی بلکہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے دلائل کو دیگر کے دلائل پر راجح قرار دیا ہو۔ (۲) اس میں کسی دوسرے کے قول پر فیصلہ کرے، اگر وہ کرے گا تو اس کا یہ حکم نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس قول پر عمل نہیں کیا جائے گا۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### ضمنی فوائد

(۱) علامہ شامی، علامہ ابن شبل سے نقل کرتے ہوئے: مگر اس صورت میں جب کہ مشائخ میں سے کسی نے یہ صراحت کر دی ہو کہ فتویٰ امام کے سوا کسی اور کے قول پر ہے۔

اقول اولاً: دیگر مشائخ اس مفتی کے موافق ہیں، یا اس کے مخالف ہیں، یا ساکت ہیں کہ انہوں نے کسی قول کو ترجیح نہ دی۔ یہاں تک کہ کسی قول کی نہ علت پیش کی، نہ اس پر بحث کی، نہ اسے اپنی تصنیف میں متن بنایا، نہ کسی ایک پر اقتصار کیا، نہ وجوہ اختیار و ترجیح میں سے کوئی اور صورت اپنائی

یہ تیسری صورت (سکوت) واقع ہی نہیں اور دوسری صورت میں کلام ابن شبل پر منع ظاہر ہے۔ (یہ دوسری صورت ہے کہ ایک شخص نے قول امام کے بجائے قول دیگر پر فتویٰ دیا باقی تمام حضرات قول امام ہی پر فتوے دیتے ہیں اور اس مفتی کے مخالف ہیں) تمام اصحاب ترجیح کی جانب سے ترجیح یافتہ قول امام سے محض ایک شخص کے فتوے کے باعث انحراف کیوں ہوگا؟

در مختار کے اندر کنواں ناپاک ہونے کے مسئلہ میں ہے، صاحبین فرماتے ہیں: جب سے علم ہوا اس وقت سے ناپاک مانا جائے گا تو اس سے قبل لوگوں پر کچھ لازم نہ ہوگا، کہا گیا: اسی پر فتویٰ ہے۔

علامہ شامی فرماتے ہیں: اس کے قائل صاحب جوہرہ ہیں، فتاویٰ عصابی میں ہے قول صاحبین ہی مختار ہے، طحطاوی فرماتے ہیں: قیل (کہا گیا) سے تعبیر اس لیے فرمائی کہ

علامہ قاسم نے اس کی تردید کی ہے کیونکہ یہ عامہ کتب کے خلاف ہے، کثیر کتابوں میں دلیل امام کو ترجیح دی گئی ہے وہی جو احوط بھی ہے۔ بلکہ در مختار میں ہے: امام کے نزدیک شبہ عقد کی وجہ سے نہیں جیسے اس محرم سے وطی کی صورت میں جس سے نکاح کر لیا ہو، صاحبین فرماتے ہیں: اگر حرمت سے آگاہ ہے۔

اقول: میں نے ”جوہرہ“ میں اسے نہ دیکھا، شاید یہ ان کی ”سراج و ہاج“ میں ہو تو حد ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔

خلاصہ: لیکن تمام شروح میں ترجیح یافتہ قول امام ہی ہے تو اسی پر فتویٰ اولیٰ ہے۔ یہ علامہ قاسم نے اپنی تصحیح میں لکھا لیکن قہستانی میں مضممرات سے نقل ہے کہ صاحبین ہی کے قول پر فتویٰ ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ان کے لفظ ”تمام شروح“ پر یہ استدراک ہے اس لیے کہ مضمرات بھی

شروح میں سے ہے اس پر کلام یہ ہے کہ جو عامہ شروح میں ہے مقدم وہی ہوگا۔ یہاں کتب فتاویٰ نے فتویٰ قول صاحبین پر رکھا، بعض معتمد شروح نے بھی ان کی موافقت کی مگر اسے قبول نہ کیا گیا اس لیے کہ عامہ شروح نے دلیل امام کو ترجیح دی، رہ گئی پہلی صورت (کہ دیگر مشائخ بھی اس مفتی کے ہم نوا ہیں جس نے بتایا کہ فتویٰ امام کے علاوہ کسی اور کے قول پر ہے) یہ بلاشبہ مسلم ہے اور اس کا وجوہ ان ہی چھ صورتوں میں سے کسی ایک میں ہوگا۔ اس صورت میں خود قول امام کی جانب رجوع ہوتا ہے۔ اس سے انحراف نہیں ہوتا جیسا کہ معلوم ہوا۔

ثانیاً: بطرز دیگر، بتائیے اگر امام نے کوئی بات کہی اور صاحبین میں سے ایک نے ان کی مخالفت کی، دوسرے سے کوئی روایت نہ آئی۔ اب مشائخ میں سے کسی نے اس ایک صاحب کے قول پر فتویٰ دیا تو اگر باقی مشائخ نے بھی موافقت فرمائی تو اس کا حال ظاہر ہے۔ یوں ہی اگر بعض نے مخالفت کی اور بعض نے موافقت کی، وجہ مقدمہ سابعہ میں بیان ہوئی لیکن اگر باقی حضرات سے کچھ

وارد ہی نہ ہوا، یہی صورت ہے جس کے وقوع سے ہم نے انکار کیا تو اس وقت اس فتوے کا اتباع واجب ہے یا نہیں؟



بر تقدیر ثانی آپ کا وہ قول کہاں گیا کہ ”ہمارے ذمہ ای کی پیروی ہے جسے مشائخ نے صحیح قرار دے دیا جیسے اس صورت میں ہوتا جب وہ ہمیں اپنی حیات میں فتویٰ دیتے“، اس لیے کہ زندگی کا فتویٰ مستقی پر واجب العمل ہے اگرچہ مفتی ایک ہی ہو، جس کا دوسرا کوئی مخالف نہ ہو اور مستقی کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس فتوے کو قبول کرنے سے توقف کرے یہاں تک کہ سب فتویٰ دینے والے مجتمع ہو جائیں یا کثیر ہو جائیں تب مانے۔

بر تقدیر اول (یعنی قول امام کو چھوڑ کر دیگر کو ترجیح دینے والے فتوے کی اتباع واجب ہے) قول امام چھوڑ کر ان کے شاگرد کے قول کو لینا کیوں واجب ہوا؟ صرف اس لیے کہ ان کے شاگرد کی رائے اس مفتی کی رائے سے مل کر رائج ہو گئی کیونکہ یہ فتویٰ کوئی اختلاف ختم کرنے والا فیصلہ قاضی نہیں، بلکہ اس کی حیثیت اس افتاء کی بھی نہیں جو آسروال کرنے والے کسی مستقی کے لیے کسی مفتی سے صادر ہوا۔ اس فتوے کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ فلاں رائے میرے نزدیک زیادہ رائج ہے۔ جب ایسا ہے تو اگر صاحبین میں سے ایک صاحب کی رائے بھی مل جائے تو اس کا رائج ہونا (کسی بعد کے مفتی کی رائے ملنے والی صورت کی بہ نسبت) زیادہ بالاتر اور عظیم تر ہوگا۔ اس لیے کہ صاحبین میں سے ہر ایک اپنے بعد آنے والے تمام مرتجعین سے زیادہ علم والے اور زیادہ مقدم ہیں تو یہ کہیے کہ جہاں بھی صاحبین نے امام کی مخالفت کی ہو، وہاں امام کا قول چھوڑ کر صاحبین کا قول لینا واجب ہے یہ خلاف اجماع ہے (کوئی اس کا قائل نہیں)۔

(۲) اقول: پہلے گزر چکا یہاں اس سے بھی آگے تجاوز کیا کیوں کہ اس کا مفاد یہ ہے کہ جہاں دلیل امام کو ترجیح نہ دی گئی وہاں قاضی اور اسی طرح مفتی کو قول امام سے دوسرے کے قول کی طرف عدول جائز ہے اگر اس دوسرے پر بھی ترجیح کا نشان نہ ہو، یہ مفاد اس طرح ہوا کہ انہوں نے عدم عدول کے حکم کی بنیاد ایک وجود اور ایک عدم پر رکھی (۱) دلیل امام کی ترجیح کا وجود ہو (۲) قول غیر کی ترجیح کا عدم ہو تو جب تک یہ دونوں چیزیں مجتمع نہ ہوں عدول جائز نہ ہوگا حالانکہ ثقات عدل اس اطلاق کے قائل نہیں کیونکہ یہ ان دو صورتوں کو بھی شامل ہے۔ (۱) قول امام اور قول غیر امام دونوں کو ترجیح ملے ہو، (۲) دونوں میں سے کسی کو ترجیح نہ دی گئی ہو، بلاشبہ ان دونوں صورتوں میں قول امام ہی پر

درس عقود

المکة المدیة البقیع

عمل ہوگا۔ اول (کیونکہ جب تصحیح میں اختلاف ہو تو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا قول ہی مقدم ہوتا ہے) دوم سے متعلق ملاحظہ ہو سیدی طحاوی باب زکاة الغنم میں مسئلہ صرف الہالک الی العفو کے تحت رقمطراز ہیں: معلوم ہے عدم تصحیح کی صورت میں صاحب مذہب کے قول سے عدول نہ ہوگا۔ (فتاویٰ رضویہ مندرجہ، ج ۱ (الف)، ص ۱۵۴ تا ۱۵۸)

ما المراد بقوله لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا؟ (ثم اعلم) ان قول الامام "لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا....." الخ یحتمل معنیین. امام اعظم کے قول لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا سے کیا مراد ہے؟

پھر جان لیجئے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اس قول "لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا....." الخ، کسی شخص کے لئے ہمارے قول پر فتویٰ دینا اس وقت جائز نہیں" میں دو معانی کا احتمال ہے۔

(احدهما) ان یکون المراد به ما هو المتبادر منه وهو انه اذا ثبت عنده مذهب امامه فی حکم کو جوہ البوتر مثلاً لا یحل له ان یفتی بذلک حتی یعلم دلیل امامه ولا شک انه علی هذا خاص بالمفتی المجتهد دون المقلد المحض، فان التقليد هو الاخذ بقول الغير معرفة دلیلہ قالوا: فخرج اخذه مع معرفة دلیلہ بتقلید لانه اخذ من الدلیل لامن المجتهد بل قبل ان اخذه مع معرفة دلیلہ نتیجة الاجتهاد، لان معرفة الدلیل انما تكون للمجتهد لتوقفها علی معرفة سلامته من المعارض، وهي متوقفة علی استقرار الأدلة کلها ولا یقدر علی ذلك الا المجتهد، اما مجرد معرفة ان المجتهد الفلانی اخذ الحکم الفلانی من الدلیل الفلانی، فلا فائدة فیها، فلا بد ان یکون المراد من وجوب معرفة الدلیل علی المفتی ان يعرف حاله حتی یصح له تقلیده فی ذلك مع الجزم به وافتاه غیره به، وهذا لا یتأتی الا فی المفتی المجتهد فی المذهب وهو المفتی حقیقة اما غیره فهو ناقل.

درس عقود

المکة المدیة البقیع



اس کا پہلا معنی وہی ہے جو اس قول سے متبادر ہے کہ جب مفتی کے نزدیک کسی مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا مذہب ثابت ہو جائے مثلاً امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے نزدیک وتر کا حکم واجب ہونا ہے تو اس کے لئے اس حکم پر فتویٰ دینا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی دلیل کو نہ جان لے۔ اور یقیناً یہ امر تو مجتہد مفتی کے ساتھ مخصوص ہے یہ شرط مقلد مفتی کے لئے نہیں ہے کیونکہ تقلید تو نام ہی دوسرے کے قول کو بغیر دلیل جانے قبول کر لینے کا ہے۔ علامہ فرماتے ہیں اس تعریف کی بناء پر دلیل جاننے کے بعد کسی مسئلہ کو لینا تقلید سے خارج ہو گیا کیونکہ دلیل جاننے کے بعد مسئلہ پر عمل کرنا تقلید نہیں ہے کیونکہ ایسا شخص تو مسئلہ دلیل سے اخذ کر رہا ہے نہ کسی مجتہد سے، بلکہ کہا گیا ہے کہ دلیل جاننے کے بعد مسئلہ کو لینا اجتہاد کا نتیجہ ہے۔ کیونکہ دلیل کی معرفت اس بات کے علم پر موقوف ہے کہ یہ دلیل دوسری معارض دلیل سے محفوظ ہے۔ اور دلائل باہم متعارض ہیں یا نہیں اس کی معرفت تمام ہی دلائل کے استیعاب پر موقوف ہے اور اس استیعاب پر مجتہد قادر ہوتا ہے۔ فقط اتنی معلومات کہ فلاں مجتہد نے فلاں حکم فلاں دلیل سے لیا ہے بے فائدہ ہے۔ پس ضروری ہوا کہ مفتی پر دلیل کی معرفت رکھنا واجب ہے۔ اس سے مراد یہ ہے وہ اس دلیل کا حال جانتا ہو حتیٰ کہ اس مسئلہ میں اس کے لیے جزم و یقین کے ساتھ تقلید کرنا اور فتویٰ دینا درست ہو سکے اور یہ وصف مجتہد فی المذہب مفتی ہی کو حاصل ہوتا ہے اور حقیقت وہی مفتی ہے۔ رہے دیگر علماء وہ تو فقط فتاویٰ کے ناقل ہیں۔

درس عقود (لکن) کون المراد هذا بعيد لان هذا المفتی حيث لم یکن وصل الی رتبة الاجتهاد المطلق یلزمہ التقليد لمن وصل الیها ولا یلزمہ معرفة دلیل امامہ الاعلی قول قال فی التحریر: "(مسئلة) غیر المجتہد المطلق یلزمہ التقليد وان کان مجتہدا فی بعض مسائل الفقہ او بعض العلوم کالفرائض علی القول بتجزی الاجتهاد وهو الحق فیقلد غیرہ فیما لا یقدر علیہ، وقیل فی العالم انما یلزمہ التقليد بشرط تبیین صحة مستند المجتہد والالم یجزلہ تقلیدہ....."

انتہی۔ والاوّل قول الجمهور والثانی قول لبعض المعتزلة کما ذکرہ شارحہ

فقوله یلزمہ التقليد مع ما قدمنا من تعریف التقليد یدل علی أن معرفة الدلیل للمجتہد المطلق فقط وانہ لا یلزم غیرہ ولو کان ذلک الغیر مجتہدا فی المذہب۔

قول امام کے پہلے معنی اور اس پر اشکال

لیکن امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کا یہ معنی مراد لینا بعید ہے کیونکہ جو مفتی مجتہد فی المذہب مفتی اجتہاد مطلق کے درجہ تک نہ پہنچا ہو اس پر مجتہد مطلق کی تقلید کرنا لازم ہے۔ اور (مقلد ہونے کی وجہ سے) اس پر اپنے امام کی دلیل کا جاننا لازم نہ ہوگا، ہاں صرف ایک قول پر (علامہ ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے التحریروں میں فرمایا: مسئلہ..... جو مجتہد مطلق نہ ہو، اس پر مجتہد کی تقلید کرنا لازم ہے اگرچہ وہ فقہ کے بعض مسائل مثلاً علم الفرائض میں مجتہد ہو تو ایسا شخص مجتہد مطلق کی ان مسائل میں تقلید کرے گا جس میں وہ اجتہاد کی قدرت نہیں رکھتا۔ عالم شخص کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس پر تقلید اس شرط کے ساتھ لازم ہے کہ اس پر مجتہد کی دلیل کا صحیح ہونا ظاہر ہو جائے ورنہ عالم کے لئے اس امام کی تقلید کرنا جائز نہیں، پہلے قول کے قائل جمہور ہیں اور دوسرا قول بعض معتزلہ کا ہے جیسا کہ شارح التحریروں نے اس کو ذکر کیا۔

امام ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا یہ قول "جو مجتہد مطلق نہ ہو اس پر مجتہد مطلق کی تقلید کرنا لازم ہے اور اس کے ساتھ تقلید کی تعریف جو ہم پہلے بیان کر چکے اس بات کی دلیل ہے کہ دلیل کا جاننا فقط مجتہد مطلق کے لئے لازم ہے اور جو مجتہد مطلق نہ ہو اس پر دلیل کا جاننا لازم نہیں ہے اگرچہ وہ مجتہد فی المذہب ہی کیوں نہ ہو۔"

ضمنی فائدہ

التحریر مع شرحہ التقریر والتحریر المقالة الثالثة: فی الاجتهاد وما یتبعہ من التقليد والافتاء، ج ۳، ص ۴۳۸۔

جواب الايراد المذكور

لکن نقل الشارح عن الزركشی من الشافعية: "ان اطلاق الحاقہ بالعالمی الصرف فیہ نظر، لاسیما فی اتباع المذاهب المتبحرین، فانہم لم ینصبوا أنفسهم نصبہ



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

المقلدین ولا شک فی الحاقهم بالمجتہدین، اذ لا یقلد مجتہد مجتہدا، ولا یمکن أن یکون واسطۃ بینہما، لأنہ لیس لئسوی حالتین، قال ابن المنیر: والمختار أنهم مجتہدون ملتزمون أن لا یحدثوا مذهباً اما کونہم مجتہدین فلاں الأوصاف قائمة بہم واما کونہم ملتزمین ألا یحدثوا مذهباً فلاں احداث مذهب زائد بحیث یکون لفروعه أصول وقواعد مبیانۃ لسانہ قواعد المتقدمین فمتعذر الوجود لاستیعاب المتقدمین سائر الأسالیب، نعم لا یمتنع علیہم تقلید امام فی قاعدة، فاذا ظهر له صحة مذهب غیر امامہ فی واقعة لم یجز له أن یقلد امامہ، لكن وقوع ذلك مستبعدا لکمال نظر من قبلہ..... انتہی.

### مذکورہ بالا اشکال کا جواب

لیکن شارح التحریر (ابن امیر الحاج) نے علامہ زکشی شافعی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے حوالے سے نقل کیا کہ "مجتہد فی المذہب کو محض عام مقلد کے ساتھ ملحق کرنے کا اطلاق محل نظر ہے، بالخصوص مذاہب اربعہ کے ان تحریر وکاروں کا جنہوں نے اپنے نفوس کو مقلدین کے مقام پر قائم نہیں کیا اور اس میں بھی شک نہیں کہ انہیں مجتہد مطلق کے ساتھ بھی ملحق نہیں کیا جاسکتا، اور مجتہد و مقلد کے درمیان کوئی واسطہ نہیں ہے کیونکہ ہمارے پاس ان دو حالتوں کے سوا کوئی تیسری حالت نہیں ہے۔ علامہ ابن منیر علیہ رحمۃ اللہ اللہ نے فرمایا: مختار یہ ہے کہ یہ حضرات مجتہد ہیں۔ انہوں نے اس بات کا التزام کیا ہے کہ نیامذہب نہ بنائیں، ان کے مجتہد ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ان میں اجتہاد کے اوصاف موجود ہیں اور انہوں نے نیامذہب نہ بنانے کا التزام اسلئے کیا کہ کسی نئے مذہب کو یوں بنانا کہ اس مذہب کے لئے اصول وقواعد ہوں جو متقدمین مجتہدین کے اصول وقواعد کے مابین ہو اور یہ بات معتذر ہے کیونکہ متقدمین نے تمام ہی اسلو بات کا احاطہ کر رکھا ہے، ہاں ان کے لیے کسی قاعدہ میں کسی امام کی تقلید کرنا ممنوع نہیں ہے۔ پس جب ان پر کسی مسئلہ میں دوسرے امام کے مذہب کی درستی ظاہر ہو جائے تو ان کے لیے اپنے امام کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے لیکن اس بات کا ظہور پذیر ہونا بعید ہے کیونکہ اس سے ما قبل گزرنے والے مجتہد نظر کامل کے مالک تھے۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

الثانی: من الاحتمالین ان یکون المراد الافشاء بقول الامام تخریجا واستنباطا

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

(مسئلہ) افتاء غیر المجتہد بمذہب مجتہد تخریجا علی اصولہ لا نقل عنہ فانه یقبل بشرائط الراوی ان کان مطالعا علی مبیانہ ای ماخذ احکام المجتہد اہلا للنظر فیہا قادر اعلی التفریع علی قواعدہ متمکنا من الفرق والجمع والمناظرۃ فی ذلك بان یکونہ له ملکۃ الاقتدار علی استنباط احکام الفروع المتجددة التی لا نقل فیہا عن صاحب المذہب من الأصول التی مہدہا صاحب المذہب وهذا المسمى بالمجتہد فی المذہب جاز والا لو لم یکن كذلك لا یجوز.....

وفی شرح البدیع للہندی: "وهو المختار عند کثیر من المحققین من اصحابنا وغیرہم فانه نقل عن ابی یوسف وزفر وغیرہما من المتنا أنہم قالوا لا یحل لاحد ان یفتی بقولنا ما لم یعلم من آیین قلنا، وعبارة بعضهم من حفظ الاقوال ولم یعرف الحجج فلا یحل لہ ان یفتی فیما اختلفوا فیہ، وقیل جاز بشرط عدم مجتہد واستقر بہ العلامة، وقیل یجوز مطلقا ای سواء کان مطالعا علی المأخذ ام لا، عدم المجتہد ام لا، وهو المختار صاحب البدیع وکثیر من العلماء لأنه ناقل فلا فرق فیہ بین العالم وغیرہ، واجیب بانه لیس الخلاف فی النقل بل فی التخریج لأن النقل لعین مذهب المجتہد یقبل بشرائط الراوی من العدالة وغیرہا اتفاقا" انتہی ملخصا. (اقول) ویظہر مما ذکرہ الہندی ان هذا غیر خاص باقوال الامام بل اقوال اصحابہ كذلك.

دوسرا معنی یہ ہے کہ اس قول سے مراد یہ ہے کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے اصول وقواعد کے مطابق تخریج واستنباط کر کے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول پر فتویٰ دینا جائز ہے۔ علامہ ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے التصحیر میں اور علامہ ابن امیر الحاج نے شرح التصحیر میں فرمایا: (مسئلہ) "غیر مجتہد مفتی کا مجتہد کے اصول وقواعد کے مطابق تخریج کر کے مجتہد کے مذہب کے مطابق فتویٰ دینا، بعینہ اس کو نقل کرنا نہیں ہے بشرطیکہ وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کے قول کے معنی سے مطلع ہو یعنی مجتہد کے احکامات کا ماخذ جانتا ہو، ان احکامات میں غور و فکر کرنے کی اہلیت رکھتا



ہو، اس مجتہد کے قواعد کے مطابق تفریعات بیان کرنے پر قادر ہو، جمع اور فرق کی استطاعت رکھتا ہو، اس بارے میں مناظرہ کر سکتا ہو، اس کا حال یہ ہو کہ وہ ان جدید فردی احکامات کا مذہب کے وضع کردہ قواعد و اصول کے مطابق استنباط کر سکتا ہو جن کے بارے میں صاحب مذہب سے کچھ منقول ہو، ان صفات کے حامل شخص کو مجتہد فی المذہب کہتے ہیں۔ اور اگر وہ عالم ان صفات کا حامل نہ ہو تو اس کے لیے فتویٰ دینا جائز نہیں ہے۔

علامہ ہندی علیہ رحمۃ اللہ فی کی شرح البدیع میں ہے ہمارے محققین ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام اور دیگر محقق علماء کے نزدیک یہی قول مختار ہے۔ ہمارے ائمہ کرام امام ابو یوسف، امام زفر وغیرہ سے منقول ہے انہوں نے فرمایا کسی کے لیے ہمارے قول پر فتویٰ دینا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک یہ نہ جان لے کہ ہمارے قول کا ماخذ کیا ہے؟ بعض حضرات نے اس بات کو یوں بیان کیا ہے جو اقوال ائمہ یاد کر لیں، اور اسے دلائل کی معرفت نہ ہو اس کے لیے مختلف فیہ مسائل میں فتویٰ دینا

نا جائز ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ فتویٰ دینا جائز ہے بشرطیکہ مجتہد نہ ہو، اور اس کے ساتھ علامت مستقر ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مطلقاً فتویٰ دینا جائز ہے خواہ وہ ماخذ پر مطلع ہو یا نہ ہو، مجتہد ہو یا نہ ہو۔ صاحب بدیع اور اکثر علماء کا مختار یہی قول ہے وجہ یہ ہے کہ یہ شخص فقط ناقل ہے اور نقل کرنے میں عالم وغیر عالم کے مابین کچھ فرق نہیں ہے۔ اور میں (علامہ شامی) کہتا ہوں مجتہد کے لئے کہ نقل فتاویٰ میں اختلاف ہے ہی نہیں بلکہ اختلاف تو تخریج مسائل میں ہے کیونکہ بعینہ مجتہد کے مذہب کو نقل کر دینا راوی میں عدالت وغیرہ دیگر شرائط پائے جانے کی صورت میں بالاتفاق قبول ہے (ان کے کلام کی تخیص مکمل ہوئی)۔ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں علامہ ہندی علیہ رحمۃ اللہ فی کی ذکر کردہ بات سے یہ امور ظاہر ہوتے ہیں کہ یہ قول لا یحل لاحد..... الخ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اقوال کے ساتھ خاص نہیں بلکہ آپ علیہ رحمۃ اللہ کے تلامذہ کے اقوال کا بھی یہی حال ہے۔

### ضمنی فائدہ

.....التحریر مع شرحہ التقریر والتجیر، المقالة الثالثة: فی الاجتهاد وما يتبعه من التقليد و الافتاء، ج ۳، ص ۴۳۹۔  
.....۲، یضاً، ص ۴۴۱۔

### ما المراد بالمجتهد فی المذہب؟

وان المراد بالمجتهد فی المذہب هم اهل الطبقة الثالثة من الطبقات السبع المارة، وان الطبقة الثانية وهم اصحاب الامام اهل اجتهاد مطلق الانهم قلده في اغلب اصوله وقواعده، بناء على ان المجتهد له ان يقلد آخر وفيه عن ابي حنيفة روايتان، ويؤيد الجواز بالمسئلة ابي يوسف لما صلى الجمعة فاخبروه بوجود فارة في حوض الحمام فقال نقلد اهل المدينة..... وعن محمد يقلد اعلم منه او على انه وافق اجتهادهم فيها اجتهاده، وحيث نقل مثل هذا عن بعض الائمة الشافعية كالقفال والشيخ ابي علي والقاضي حسين انهم كانوا يقولون: لسنا مقلدين للشافعي، بل وافق رأينا رأيه، يقال مثله في اصحاب ابي حنيفة مثل ابي يوسف ومحمد بالاولى، وقد خالفوه في كثير من الفروع ومع هذا لم تخرج اقوالهم عن المذہب كما مر تقريره.

### مجتہد فی المذہب سے کیا مراد ہے؟

اور مجتہد فی المذہب سے مراد سابقہ سات طبقات فقہاء میں سے تیسرے طبقہ کے حضرات ہیں، اور دوسرا طبقہ جو امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے تلامذہ کا ہے تو یہ حضرات مجتہد مطلق ہیں کہ انہوں نے اکثر اصول و قواعد میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی تقلید کی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک مجتہد کے لئے دوسرے مجتہد کی تقلید جائز ہے، اس بارے میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے دو روایات ہیں اور جواز کی روایت کی تائید امام ابو یوسف علیہ رحمۃ اللہ کو لاحق اس مسئلہ سے ہوتی ہے کہ امام ابو یوسف علیہ رحمۃ اللہ جب نماز جمعہ پڑھ کر فارغ ہو گئے تو لوگوں نے خبر دی کہ حمام کے حوض میں چوہا برآمد ہوا ہے تو آپ علیہ رحمۃ اللہ نے فرمایا ہم اہل مدینہ (امام مالک علیہ رحمۃ اللہ) کی اس مسئلہ میں تقلید کرتے ہیں۔ امام محمد سے منقول ہے مجتہد اپنے سے بڑے عالم کی تقلید کر سکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کا اجتہاد اس مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے اجتہاد کے موافق ہو گیا اور اسی طرح کی بات بعض ائمہ شافعیہ جیسا کہ علامہ قفال شامی اور شیخ ابوعلی اور قاضی حسین سے منقول ہے۔ یہ حضرات کہا کرتے ہیں کہ ہم امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ اکافی کے مقلد نہیں ہے بلکہ ہماری رائے ان کی رائے کے موافق ہو گئی ہے۔ اسی طرح کی بات امام اعظم کے شاگردوں مثلاً امام ابو یوسف اور امام



محمد رحمة الله کے بارے میں بدرجہ اولیٰ کہی جاسکتی ہے۔ ان حضرات نے کئی فروعی مسائل میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم سے اختلاف کیا ہے اور اس کے باوجود وہ اقوال مذہب احناف سے خارج نہیں ہیں جیسا کہ اس کی تقریر گزر چکی۔

(فقد) تحریر مصادک کرنا ان قول الامام واصحابه لایحل لاحدان یفتی بقولنا حتی یعلم من ابن قفلنا محمول علی فتوی المجتهد فی المذهب بطریق الاستنباط والتخريج کما علمت من کلام التحریر وشرح البدیع، والظاهر اشتراک اهل الطبقة الثالثة والرابعة والخامسة فی ذلك وان من عداهم ینکفی بالنقل وان علینا اتباع مانقلوه لنا عنهم من استنباطاتهم الغیر المنصوصة عن المتقدمین ومن ترجیحاتهم ولو كانت لغیر قول الامام کما قررناه فی صدر هذا البحث لانهم لم یرجحوا ما رجحوه جزافا وانما رجحوا بعد اطلاعهم علی

الماخذ کما شهدت مصنفاتهم بذلك خلافا لما قاله فی البحر۔ پس بلاشبہ ہماری مذکورہ گفتگو سے یہ بات ہوگئی کہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم اور آپ علیہ الرحمۃ کے تلامذہ کا قول لایحل لاحدان یفتی ..... الخ یہ بطریق استنباط و ترجیح مجتہد فی المذهب کے فتوی پر محمول ہے، جیسا کہ التحریر اور شرح البدیع کے کلام سے آپ نے جان لیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس بارے میں تیسرے، چوتھے اور پانچویں طبقے کے فقہاء بھی شامل ہیں اور ان کے ماسواہ غیر طبقات کے فقہاء نقل فتاوی پر اکتفاء کریں گے اور ہم پر ان کے نقل کردہ ان مستنبط مسائل کی جن کی تصریح معتقدین سے منقول ہے اور ان کی ترجیحات کی پیروی کرنا لازم ہے اگرچہ ان کا ترجیح شدہ قول امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کا نہ ہو، جیسا کہ اس بحث کے درمیان میں ہم نے اس بات کو ثابت کیا، کیونکہ ان حضرات نے جس قول کو بھی ترجیح دی ہے وہ اٹکل واندازے سے نہیں دی بلکہ ماخذ پر مطلق ہونے کے بعد ان حضرات نے ترجیح کا کام کیا ہے جیسا کہ اس بات کی گواہی ان کی تصانیف دیتی ہیں کہ یہ بات علامہ ابن نجیم کے بحر الرائق میں ذکر کردہ قول کے برخلاف ہے۔

### ضمنی فائدہ

..... رد المحتار علی الدر المختار، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۱۷۷۔

### مکانة الامام ابن الهمام

(تنبیه) کلام البحر صریح فی ان المحقق ابن الهمام من اهل الترجیح حیث قال عنه: "انه اهل للنظر فی الدلیل ..... وح فلنا اتباعه فیما یحققه ویرجحه من الروایات او الاقوال مالہ ینخرج عن المذهب فان له اختیارات خالف فیها المذهب فلا یتابع علیها کما قالہ تلمیذہ العلامة قاسم وکیف لایکون اهلا لذلك وقد قال فیہ بعض اقرانه وهو البرهان الانباسی لو طلبت حجج الدین ما کان فی بلدنا من یقوم بها غیرہ اه۔

(قلت) بل قد صرح العلامة المحقق شیخ الاسلام علی المقدسی فی شرحه علی نظم الكنز فی باب النکاح الرقیق بان ابن الهمام بلغ رتبة الاجتهاد۔

### امام ابن همام کا مقام

تنبیه: بحر الرائق کا کلام اس بارے میں صریح ہے کہ محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام اہل ترجیح میں سے ہیں۔ علامہ ابن نجیم نے محقق علی الاطلاق کے بارے میں فرمایا: یہ دلیل میں نظر کرنے کی اہلیت رکھتے ہیں اور اس صورت میں ہمارے لیے جن روایات و اقوال کی تحقیق کرتے ہیں اور جسے رائج قرار دیتے ہیں ہمارے لیے ان کی پیروی کرنا جائز ہے جب کہ محقق کا وہ قول مذہب سے خارج نہ ہو، پس بلاشبہ محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے بعض اقوال وہ اختیار کئے ہیں جن میں انہوں نے صاحب مذہب سے اختلاف کیا ہے۔ ان مسائل میں ان کی پیروی نہیں کی جائے گی جیسا کہ محقق کے شاگرد علامہ قاسم کا قول ہے اور محقق ابن ہمام کیونکر اہل ترجیح سے نہ ہوں گے کہ ان کے بارے میں ہم عصر علماء میں سے برہان انباسی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے فرمایا: "لو طلبت حجج الدین ما کان فی بلدنا من یقوم بها غیرہ یعنی اگر دین کے دلائل کا مطالعہ کیا جائے تو امام ابن ہمام کے سوا ہمارے شہر میں کوئی ایسا نہیں جو ان دلائل کو قائم کر سکے"۔

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں کہ علامہ محقق شیخ الاسلام علی مقدسی نے نظم الكنز کی شرح میں باب نکاح الرقیق میں لکھا۔ ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ اسلام اجتہاد کے مرتبہ کو پہنچے ہوئے تھے۔

### ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق، کتاب القضاء، ج ۲، ص ۳۸۸۔



### مکانة العلامة قاسم

و كذلك نفس العلامة قاسم من اهل تلك الكتيبة، فانه قال في اول رسالته المسماة "رفع الاشتباه عن مسئلة المياه": "لما منع علمائنا رضى الله تعالى عنهم من كان له اهلية النظر من محض تقليدهم على ما رواه الشيخ الامام العالم العلامة ابو اسحق ابراهيم بن يوسف قال حدثنا ابو يوسف عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه قال لا يحل لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعرف من اين قلناه، تتبعنا ما أخذهم وحصلت منها بحمد الله تعالى على الكثير ولم اقع بتقليد ما في صحف كثير من المصنفين..... الخ. وقال في رسالة اخرى واني ولله الحمد لأقول كما قال الطحاوى لابن حريوية "لا يقلد الا عصبى او غبى" انتهى.

### علامه قاسم کا مقام

اور یونہی علامہ قاسم شہہ سواروں کے اسی دستہ کے ایک فرد ہیں، آپ علیہ الرحمۃ نے اپنے رسالے رفع لا اشتباه عن مسئلہ المياه کے شروع میں لکھا "جب ہمارے علماء نے ایسے شخص کو جو دلیل میں نظر کرنے کی اہلیت رکھتا ہو، اسے محض علماء کی تقلید کرنے سے منع کر دیا اس قول کے مطابق جسے شیخ امام عالم، علامہ ابو الحق ابراہیم بن یوسف نے روایت کیا فرمایا ہمیں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ نے امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے حوالے سے اس قول کی خبر دی کہ آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا کسی شخص کے لیے حلال نہیں ہے کہ وہ ہمارے قول پر فتویٰ دے جب تک کہ وہ ہمارے قول کے ماخذ کو نہ جان لے۔ پس میں نے اقوال علماء کے ماخذ کی تلاش شروع کی اور الحمد للہ کئی اقوال کے ماخذ میں نے تلاش کر لیے۔ میں نے مصنفین کی کتب میں مذکور باتوں کی محض تقلید کرنے پر قناعت نہیں کی..... الخ۔ علامہ قاسم علیہ الرحمۃ نے اپنے ایک دوسرے رسالہ میں فرمایا: "لله الحمد میں وہی بات کہتا ہوں جو امام طحاوی علیہ الرحمۃ نے ابن حریویہ علیہ الرحمۃ سے کہی تھی کہ تقلید نہیں کرے گا مگر تشدد یا غبی۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### مکانة العلامة ابن نجيم

ويؤخذ من قول صاحب البحر: "يجب علينا الافتاء بقول الامام....."

..... الخ. انه نفسه ليس من اهل النظر في الدليل فاذا صحح قولاً مخالفاً لتصحیح غیرہ لا يعتبر فضلاً عن الاستنباط والتخريج على القواعد خلافاً لما ذكره البيرى عنده قول صاحب البحر في كتابه الاشباه النوع الاول معرفة القواعد التي يرد اليها وفرعوا الاحكام عليها وهي اصول الفقه في الحقيقة وبها يرتقى الفقيه الى درجة الاجتهاد ولو في الفتوى، واكثر فروعہ ظفرت به..... الخ، فقال البيرى بعد ان عرف المجتهد في المذهب بما قدمناه عنه: "وفي هذا اشارة الى ان المؤلف قد بلغ هذه المرتبة في الفتوى وزيادة وهو في الحقيقة قد من الله تعالى عليه بالاطلاع على خبايا الزوايا وكان من جملة الحفاظ المطلعين" انتهى. اذ لا يخفى ان ظفروہ باكثر فروع هذا النوع لا يلزم منه ان يكون له اهلية النظر في الادلة التي دل كلامه في البحر على انها لم تحصل له وعلى انها شرط للاجتهاد في المذهب فتأمل.

### علامه ابن نجيم کا مقام

خود صاحب بحر الرائق کے اس قول "ہم پر امام اعظم کے قول کے مطابق فتویٰ دینا واجب ہے..... الخ" سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ دلیل میں غور و فکر کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے کہ اگر وہ کسی قول کی تصحیح کریں اور کوئی دوسرا عالم ان کے مخالف قول کی تصحیح کرے، تو علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ کی تصحیح معتبر نہیں ہوگی چہ جائے کہ قواعد و اصول کے مطابق ان کی استنباط اور تخریج کا اعتبار کیا جائے، یہ باتیں علامہ میری علیہ الرحمۃ کی ذکر کردہ ان باتوں کے خلاف ہیں جو آپ علیہ الرحمۃ نے شرح الاشباہ میں علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ کے قول "النوع الاول معرفة القواعد التي يرد اليها وفرعوا الاحكام عليها" یعنی پہلی نوع ان قواعد کے سلسلہ میں ہے جن کی طرف جزئیات لوٹائی جاتی ہے اور جن پر احکام کی تفریع کی جاتی ہے، اور وہ قواعد حقیقت میں اصول فقہ ہیں۔ انہی کے ذریعے فقہ اجتہاد کے درجہ تک ترقی کرتا ہے اگرچہ وہ اجتہاد فتویٰ میں ہو اور اصول فقہ کی ان اکثر فروع میں ہم کامیاب ہوئے ہیں..... الخ۔ ہم نے ماقبل علامہ میری علیہ الرحمۃ اللہ القوی کے حوالے سے مجتہد المذہب کی تعریف بیان کی۔ اس تعریف کو بیان کرنے کے بعد علامہ میری علیہ الرحمۃ اللہ القوی نے فرمایا: "اس میں نے اس بات کی طرف



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

اشارہ ہے کہ مؤلف فتویٰ میں اس مقام کو پہنچ چکے ہیں بلکہ یہ اس سے بھی بڑے منصب پر فائز ہیں (۱) اور حقیقت میں یہ اللہ جل جلالہ کا ان پر احسان ہے کہ اللہ جل جلالہ نے انہیں علم فقہ کے مخفی گوشوں پر مطلع فرمادیا۔ یہ مذہب کی زبردست معلومات رکھنے والے حفاظ میں سے ہیں۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

کیونکہ یہ مخفی نہیں کہ اس نوع کی اکثر تقریرات میں علامہ ابن نجیم کے کامیاب ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دلائل میں غور و فکر کرنے کی اہلیت بھی رکھتے ہیں۔ بحر الرائق میں مذکور بات اس بات کی دلیل ہے کہ انہیں یہ ملکہ حاصل نہیں تھا اور اجتہاد فی المذہب کیلئے یہ ملکہ ہونا شرط ہے اب آپ غور کر لیجئے۔

### ضمنی فوائد

..... البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل بحوزہ التقليد / من شاء من المجتہدین، ج ۶، ص ۳۸۸

(۱) امام اہلسنت نے فرمایا: اقول: یعنی اس معنی کے اعتبار سے جس سے میری زادہ نے تعریف کی ہے یہ (تعریف) مجتہد فی المسائل، اہل تخریج، اور مجتہد فی الفتویٰ کو بھی شامل ہے۔ انہوں نے مجتہد فی المذہب کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایسا عالم ہوتا ہے جو اپنے امام کے بیان کردہ مسئلہ کی وجہ کی تخریج پر قادر ہو، اور مذہب امام کا معجز عالم ہو، اس کے ایک قول کو دوسرے قول پر ترجیح دے سکتا ہو، نہ کہ مجتہد فی المذہب جو دوسرے طبقہ میں ہوتا ہے جو باقی تین پر فائق ہوتا ہے کیونکہ بحو نے فرمایا: "ولو فی الفتویٰ" اگرچہ فتویٰ میں۔

اقول: بحر نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ جو شخص بھی فروع کو جانے گا وہ مرتبہ اجتہاد پر فائز ہو جائے گا۔ فروع کا یاد کرنا اور ہے اور فکر و نظر چیز دیگر است یہ بالکل ایسا ہے جیسے دوا فروش اور طبیب کا فرق ہوتا ہے ان کا مقصد یہ ہے کہ جو شخص ان قواعد کو پہچانے لگے اور ان سے استنباط مسائل کا طریقہ معلوم کر لے تو یہ اجتہاد کے ادنیٰ درجہ تک پہنچنے کا ذریعہ بن جاتا ہے اور انہوں نے محض یہ کہا ہے کہ وہ اکثر فروع کے جاننے میں کامیاب ہوئے ہیں، دونوں میں بڑا فرق ہے۔ تعجب ہے کہ یہ حقیقت علامہ میری پر کیسے مخفی رہی؟ حالانکہ یہ بالکل واضح ہے پھر علامہ میری نے ان کے لیے درجہ اجتہاد فی الفتویٰ کا دعویٰ بھی نہیں کیا صرف یہ کہا ہے کہ بحر کے کلام میں اس طرف اشارہ ہے اور علامہ میری

## درس عقود ادارہ ۱۳۰ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

نے اس بات کی شہادت دی ہے کہ وہ علم و اطلاع رکھنے والے حفاظ میں سے ہیں اور اس میں کچھ شک بھی نہیں۔ ابوالسعود اذہری نے فتح اللہ المعین میں فرمایا: نہ تو ابن نجیم کے فتاویٰ پر اعتماد کیا جائے اور نہ ہی طبری کے فتاویٰ پر، اور اس کو شامی نے برقرار رکھا۔ یہ چیز رد المحتار کے کئی مقامات پر مذکور ہے اور طحطاوی میں انہی سے منقول ہے کہ ہم نے اپنے شیخ سے بکثرت سنا ہے (اس سے مراد ان کے والد گرامی سید علی ہیں) وہ فرماتے تھے: فتاویٰ طبری شیخ زین کے فتاویٰ کی طرح ہے ان دونوں کا کوئی اعتبار نہیں، ہاں! اگر کسی اور نقل سے ان کی تائید ہو جائے تو اور بات ہے اور ایک مجتہد فی الفتویٰ کے فتویٰ پر عمل کرنے سے کیونکر روکا جاسکتا ہے؟ (تو معلوم ہوا کہ علامہ ابن نجیم مجتہد فی الفتویٰ کے منصب پر فائز نہیں ہیں)۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ ج: ۲، ص: ۴۳۸-۴۳۶)

☆..... ثم اذا لم توجد الرواية عن علمائنا ذوى الدراية  
پھر جب ہمارے صاحب بصیرت علماء کی کوئی روایت موجود نہ ہو۔

☆..... واختلف الذين قد تأخروا يرجح الذى عليه الاكثر.  
اور متاخرین علماء کا بھی اختلاف ہو تو اس قول کو ترجیح دی جائیگی جس پر اکثر علماء ہوں۔

☆..... مثل الطحاوى وابى حفص الكبير وابوى جعفر والليث الشهير.  
جیسے امام طحاوی، ابو حفص کبیر، امام ابو جعفر طحاوی اور مشہور امام ابولیس سرمدی۔

☆..... وحيث لم توجد لهؤلاء مقالة واحتيج للافتاء.  
اور جہاں ان کا قول بھی موجود نہ ہو اور فتویٰ دینے کی حاجت ہو۔

☆..... فلينظر المفتى بجد واجتهاد وليخش بطش ربه يوم المعاد.  
تو مفتی سخت کوشش و محنت سے نظر کرے اور روز قیامت میں رب کی پکڑ کرنے سے ڈرے۔

☆..... فليس يجسر على الاحكام سوى شقى خاسر المرام.  
بد بخت اور مقصود میں ناکام رہنے کے سوا (بغیر علم کے) احکام شرعیہ بتانے میں کوئی جرات نہیں کرے گا۔

### ای قول یؤخذ عند عدم رواية المتقدمین؟

## درس عقود ادارہ ۱۳۱ فیضان رضا (رسم المفتی)



قال فی آخر الحاوی القدسی: "ومتی لم یوجد فی المسئلة عن ابی حنیفة روایة، یؤخذ بظاهر قول ابی یوسف، ثم بظاهر قول محمد، ثم بظاهر قول زفر والحسن وغيرهم، الاکبر فالاکبر، هکذا الی آخر من کان من کبار الاصحاب واذا لم یوجد فی الحادثة عن واحد منهم جواب ظاهر وتکلم فیہ المشایخ المتأخرون قولاً واحداً یؤخذ به، فان اختلفوا یؤخذ بقول الاکثرین مما اعتمد علیه الکبار المعروفون کابی حفص وابی جعفر وابی الیث والطحاوی وغيرهم فیعتمد علیه.....

مقدمین کا قول نہ ہونے کی صورت میں کونسا قول لیا جائے؟  
الحاوی القدسی کے آخر میں فرمایا: "جب کسی مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے منقول روایت نہ مل پائے تو اس صورت میں امام ابو یوسف علیہ رحمۃ اللہ کے ظاہر قول کو لیا جائے گا۔ پھر امام محمد علیہ رحمۃ اللہ کے ظاہر قول کو لیا جائے گا، اس کے بعد امام زفر علیہ رحمۃ اللہ، امام حسن علیہ رحمۃ اللہ وغیرہ۔ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے بڑے بڑے شاگردوں کے اقوال کو درجہ بدرجہ لیا جائے گا۔ جب کسی مسئلہ کے بارے میں ان حضرات میں کسی کا جواب نہ مل سکے تو اس صورت میں اگر متاخرین مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا اس مسئلہ کے بارے میں ایک ہی قول ہو تو اسے لے لیا جائے گا۔ اور اگر متاخرین مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے درمیان بھی اختلاف ہو اس قول کو لیا جائے گا جو مشہور اکابر متاخرین علماء جیسے امام ابو حفص، ابو جعفر، ابولیث، امام طحاوی رحمہم اللہ جنہم وغیرہ نے اختیار کیا ہو۔ پس ان کے قول پر اعتماد کیا جائے گا۔"

عهدة المفتی عند عدم قول المتأخرین  
..... وان لم یوجد منهم جواب البتة نصاب نظر المفتی فیہا نظر تامل وتدبر واجتهاد، لیجد فیہا ما یقرب الی الخروج عن العہدة ولا یتکلم فیہا جزافاً لمنصبہ وحرمتہ، ولیخش اللہ تعالیٰ ویراقبہ فانہ امر عظیم لا یتجاسر علیہ الاکل جاهل شقی انتھی۔

اور اگر ان حضرات سے بھی اس مسئلہ کا صریح جواب منقول نہ ہو تو مفتی خود مسئلہ کے بارے میں اچھی طرح تامل وتدبر واجتہاد کرے گا تاکہ مسئلہ کے جواب کے بارے میں اس شخص کو پہنچ سکے جس کے ذریعے وہ اپنی ذمہ داری سے عہدہ برآں ہو سکے۔ اور اس مسئلہ کے بارے میں اپنے منصب اور اس کی حرمت کو پیش نظر رکھتے ہوئے انکل بچو سے کام نہ لے، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور خوف کرے بلاشبہ فتویٰ دینا ایک بڑا کام ہے بغیر علم فتویٰ دینے کی جرأت ہر جاہل اور بد بخت ہی کرے گا۔ (۱) (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

(وفی الخانیة: "وان كانت المسئلة فی غیر ظاہر الروایة ان كانت توافق اصول اصحابنا یعمل بہا، فان لم یجد لہا روایة عن اصحابنا واتفق فیہا المتأخرون علی شیء یعمل بہ، وان اختلفوا یجتہد ویفتی بسا هو صواب عنده، وان کان المفتی مقلدا غیر مجتہد یاخذ بقول من ہوا فقیہ الناس عنده ویضیف الجواب الیہ، فان کان افقہ الناس عنده فی مصر آخر یرجع الیہ بالکتاب ویکتب بالجواب ولا یجازف خوفاً من الافتراء علی اللہ تعالیٰ بتحریم الحلال وضدہ" انتھی۔

فساوی خانہ میں ہے: "اگر وہ مسئلہ ظاہر الروایة کے علاوہ دیگر کتب میں موجود ہو تو اگر وہ مسئلہ ہمارے ائمہ کرام علیہم السلام کے اصول کے موافق ہے تو اسی پر عمل کیا جائے گا۔ اور اگر مسئلہ کے بارے میں ائمہ کرام علیہم السلام سے کوئی روایت منقول نہ ہو تو پھر جس رائے پر اکثر متاخرین علماء کرام علیہم السلام متفق ہوں اس پر عمل کیا جائے گا۔ اگر متاخرین علماء کا بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہو تو مفتی خود اجتہاد کرے گا اور اس قول کے مطابق فتویٰ دے گا جو اس کے نزدیک درست ہو۔ اگر مفتی مقلد ہے مجتہد نہیں ہے تو اس صورت میں وہ اس مفتی کا قول لے گا جو اس کے نزدیک افقہ ہے اور اسی کی طرف جواب منسوب کرے گا۔ اگر مقلد مفتی کے نزدیک افقہ مفتی کسی دوسرے شہر میں ہو تو خط لکھ کر اس سے رجوع کرے گا اور اس کا جواب لکھے حلال کو حرام بنا کر یا اس کے برعکس کلام کر کے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنے سے ڈرتے ہوئے بے تکلیف بات نہ کرے۔"



### لابد للافتاء من نص صریح

قلت: وان كان المفتی مقلدا غير مجتهد..... الخ يفيد ان المقلد المحض ليس له ان يفتی فيما لم يجد فيه نصا عن احد ويؤيده ما في البحر عن الناصر خانية: "وان اختلف المتأخرون اخذ بقول واحد، فلو لم يجد من المتأخرين يجتهد برأيه اذا كان يعرف وجوه الفقه ويشاور اهله..... الخ انتهى.

فقوله اذا كان يعرف..... الخ: دليل على ان من لم يعرف ذلك بل قرأ كتابا او اكثر وفهمه وصار له اهلية المراجعة والوقوف على موضع الحادثة من كتاب مشهور معتمد اذا لم يجد تلك الحادثة في كتاب ليس له ان يفتی فيها برأيه بل عليه ان يقول لا ادرى كما قال من هو اجل منه قدرا من مجتهدی الصحابة ومن بعدهم بل من ايد بالوحي ﷺ والغالب ان عدم وجدانه النص لقلة اطلاعه او عدم معرفته بموضع المسئلة المذكورة فيه اذ قل ماتنع حادثة الا ولها ذكر في كتب المذهب اما بعينها او بذكر قاعدة كلية تشملها.

### نص صریح سے فتویٰ دینا ضروری ہے

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں قاضی خان کا قول "وان كان المفتی مقلدا غير مجتهد یعنی مفتی مقلد ہو مجتہد نہ..... الخ" اس قول سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ مقلد محض کے لئے اس بارے میں فتویٰ دینا جائز نہیں، جس کی صراحت اس نے کسی فقیہ کے حوالے سے نہ پائی ہو، اس قول کی تائید تشار خانیہ کی وہ عبارت بھی کرتی ہے جو بحر الرائق میں نقل کی گئی ہے۔ "اور اگر اس مسئلہ میں متاخرین کا اختلاف ہو تو ان میں سے کسی ایک کے قول کو اخذ کرے، اور اگر متاخرین میں سے کسی کا بھی اس مسئلہ میں اجتہاد نہ پائے تو خود اجتہاد کرے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ فقہ کی وجوہات کو جانتا ہو اور چاہے کہ اس منصب کے اہلیان سے مشورہ بھی کرے۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

بحر الرائق کا قول "جب کہ وہ فقہ کی وجوہات کی معرفت رکھتا ہو..... الخ، یہ اس بات کی

### ضمنی فوائد

..... تشار خانیہ، مقدمۃ الكتاب، ج ۱، ص ۶۱۔

(۱) مفتی مقلد کی بحث تو کیا حجت ہوگی، امام ابن ہمام جو کہ رتبہ اجتہاد کو فائز ہیں ان کی بحث بھی منقولہ مذہب کے خلاف ہو تو معتبر نہیں، اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی فرماتے ہیں: اسی طرح "جنایات الحج" میں نکاح الرقیق میں علامہ نور الدین علی مقدسی سے ہے: امام ابن ہمام رتبہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے ہیں اگرچہ ان کی بحث مذہب پر فائق نہیں ہے۔ "طحاوی" باب العدة میں ہے: نقل ہی کا اتباع ہے تو مسئلہ کے منقول ہوتے ہوئے بحث کا اعتبار نہ ہوگا۔

(فتاویٰ رضویہ مندرجہ ج ۹، ص ۳۶۵، ۳۶۶)

ایک دوسرے مقام پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی مقلد محض جو کسی طبقہ اجتہاد میں سے نہ ہو اس کے بارے میں فرماتے ہیں: مقلدین صرف کہ کسی طبقہ اجتہاد میں نہ خود اپنی بحث پر حکم لگا سکتے ہیں نہ دوسرے پر ان کی بحث حجت ہو سکتی ہے۔ والا لکان تقلید مقلد و هو باطل اجماعا. (ورنہ یہ تقلید مقلد ہوگی اور تقلید مقلد اجماعا باطل ہے)۔

(فتاویٰ رضویہ مندرجہ ج ۸، ص ۴۱۹)

(۲) ماقبل بحث سے ایک بات جو واضح طور پر سامنے آئی کہ فتویٰ لکھنے میں مکمل احتیاط کرنی ہوگی



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

ایسا نہ ہو کہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال بنا بیٹھے۔ پتہ چلا کہ فتویٰ نویسی بڑا نازک کام ہے۔ انسان ہر وقت اللہ ﷻ سے خوف زدہ رہے اور جب فتویٰ دینے کی نوبت آئے تو احتیاط، احتیاط اور بس احتیاط کا دامن ہاتھ سے نا جانے دے۔ ہمارے اسلاف کی سوچ کیسی پاکیزہ ہوا کرتی تھی اور وہ کتنی احتیاط فرمایا کرتے تھے اس کا اندازہ اس بات سے لگائیے کہ امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ الکافی سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ ان سے کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ علیہ الرحمۃ خاموش رہے (حالانکہ امام کی حیثیت رکھتے تھے)، ان سے عرض کی گئی کہ آپ علیہ الرحمۃ جواب کیوں نہیں دیتے؟ اللہ ﷻ آپ پر رحم فرمائے، جواب فرمایا: ”میں نہیں جانتا، خاموشی بہتر ہے“۔ ابی بکر اثرم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے روایت ہے کہ میں نے امام احمد بن حنبل علیہ الرحمۃ سے کوئی مسئلہ دریافت کیا تو آپ علیہ الرحمۃ اکثر کے جواب میں لا ادری فرماتے رہے، اور راوی سے اس موضوع کے بارے میں کئی اقوال ہیں۔ الحیثم بن جمیل علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں مالک بن انس علیہ الرحمۃ کے پاس حاضر ہوا، ان سے اثنا تیس مسائل کے بارے میں دریافت کیا گیا جس میں سے انہوں نے بیس سوالات کے بارے میں یہ کہہ دیا کہ لا ادری۔ امام مالک علیہ الرحمۃ ہی کے بارے میں یہ بات بھی ملتی ہے کہ ان سے پچاس سوالات کئے گئے جس میں سے انہوں نے ایک کا جواب دیا، آپ علیہ الرحمۃ فرماتے کہ جو کوئی شخص کسی مسئلہ کا جواب دے اس سے پہلے وہ یہ تصور کر لے کہ اس کے نفس کو جنت یا جہنم پر پیش کیا گیا ہے، پس آخرت میں خلاصی والا معاملہ کیسے ہوگا؟ پھر مسئلہ کا جواب دے۔ انہی کے بارے میں ملتا ہے کہ ان سے مسئلہ پوچھا گیا، فرمایا لا ادری، ان سے کہا گیا: یہ تو نہایت ہلکا و آسان مسئلہ ہے؟ آپ علیہ الرحمۃ غصہ میں آگئے اور فرمایا: علم میں کوئی بات ہلکی و بھاری نہیں ہوتی، میں نے اللہ ﷻ کا فرمان سنا ہے ﴿اناسئلک علیک قولاً ثقیلاً﴾۔

(آداب المفتی والمستفتی، ص ۱۲)

### ﴿حکم الافشاء بالنظیر والقواعد﴾

ولا یکتفی بوجود نظیرھا مما یقاربھا فانہ لا یأمن ان یکون بین حادثتہ وما وجدہ فرق، لا یصل الیہ فہمہ، فکم من مسئلۃ فرقوا بینھا و بین نظیرتھا حتی ألفوا کتب الفروق لذلك، ولو وکل الامر الی افہامنا لم ندرک الفرق بینہما

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۳۶ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

بل قال العلامة ابن نجیم فی الفوائد الزبنیۃ: ”لا یحل الافشاء من القواعد والضوابط وانما علی المفتی حکایۃ النقل الصریح کما صرحوا بہ“ انتہی۔ وقال ایضاً: ”ان المقرر فی الاربعۃ المذاهب ان قواعد الفقہ اکثر لاکلیۃ“ انتہی۔ نقلہ البیرو فعلی من لم یجد نقلاً صریحاً ان یتوقف فی الجواب او یسأل من ہو اعلم منه ولو فی بلدۃ اخرى کما یعلم مما نقلناہ عن الخانیۃ وفی الظہیریۃ وان لم یکن من اهل الاجتہاد لا یحل لہ ان یتفق الا بطریق الحکایۃ فیحکی ما یحفظ من اقوال الفقہاء انتہی۔ نعم قد توجد حوادث عرفیۃ غیر مخالفۃ للنصوص الشرعیۃ فیفتی المفتی بہا، کما سند کرہ آخر المنظومۃ۔

### نظائر وقواعد کی روشنی میں فتویٰ دینا

مسئلہ سے ملتی جلتی نظیر مل جانے پر اکتفا نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس بات کا اندیشہ ہے کہ موجودہ مسئلہ اور اس کی نظیر کے مابین کوئی ایسا فرق ہو جس تک اس کے ذہن کی رسائی نہ ہو سکی ہو، کتنے ہی ایسے مسائل ہیں جن میں علماء نے ان کی نظیروں کو بیان کر کے دونوں میں موجود فرق بیان کیا ہے۔ حتیٰ کہ اس موضوع پر کتب فرق تصنیف کی گئی ہیں (۱)۔ اگر یہ معاملہ ہماری عقل کے پر دہ کیا جاتا تو ہم ان کے مابین فرق نہ کر پاتے۔ بلکہ علامہ ابن نجیم نے الفوائد الزبنیۃ میں فرمایا: ”قواعد وضوابط کو دیکھ کر فتویٰ دینا حلال نہیں ہے مفتی پر فقط مشائخ کی تصریح کے مطابق صریح قول نقل کرنا چاہئے جیسا کہ اس بات کی صراحت مشائخ کرام علیہم رحمۃ اللہ السلام نے کر دی ہے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے مزید فرمایا: ”مذہب اربعہ میں یہ بات ثابت ہے کہ قواعد فقہاء اکثر یہ ہیں کلیہ نہیں“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ اس کو علامہ بیرونی علیہ رحمۃ اللہ افغانی نے نقل کیا: ”جو شخص کسی مسئلہ کے بارے میں صریح نقل نہ پائے اس پر لازم ہے کہ وہ جواب دینے میں توقف کرے یا اپنے سے بڑے عالم سے اس مسئلہ کا جواب دریافت کرے، اگرچہ وہ دوسرے شہر میں رہتا ہو جیسا کہ خانہ کے حوالے سے نقل کردہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔“ فتاویٰ ظہیریہ میں ہے: ”اگر مفتی مجتہد نہ ہو تو اس کے لیے فتویٰ دینا حلال نہیں ہے مگر بطریق نقل، پس غیر مجتہد مفتی مسئلہ سے متعلق فقہاء کے جو اقوال اسے یاد ہوں انہیں نقل کر دے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ ہاں بسا اوقات عرف سے متعلق مسائل درپیش آتے ہیں جو نصوص شرعیہ کے مخالف

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۳۷ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
نہیں ہوتے، لہذا غیر مجتہد مفتی بھی ان کے بارے میں فتویٰ دے سکتا ہے جیسا کہ ہم اس بات کو نظم کے آخر میں ذکر کریں گے۔

### ضمنی فائدہ

(۱) کتب فروق میں ان مسائل میں موجود فرق کی نشاندہی کی جاتی ہے جو بظاہر مشابہ ہونے کے باوجود حکم میں مختلف ہوتے ہیں۔ یہ فرق بسا اوقات اتنا باریک ہوتا ہے جس کی معرفت عام شخص کو تو کجا عالم دین کو بھی بغیر غور و فکر اور فقہائے کرام رحمہ اللہ السلام کی تحقیقات کو سامنے رکھے نہیں ہو پاتی۔ اس کی کئی مثالیں کتب فروق میں ہیں۔ ہم بالاختصار ایک مثال بیان کرتے ہیں۔ حضرات علماء بخوبی جانتے ہیں کہ وضو میں نیت کرنا سنت ہے، جب کہ تیمم میں نیت کو فرض قرار دیا گیا ہے۔ بظاہر دونوں یکساں ہیں کہ دونوں عبادت کے جائز ہونے کا سبب ہیں، لیکن بہر حال فقہائے کرام رحمہ اللہ اسلام نے دونوں کے مابین فرق بیان کیا ہے۔ علامہ شامی بیان کرتے ہیں: قلت: وتقدم فی الوضوء انه یکتفی نية الوضوء، فما الفرق بينه وبين نية التيمم؟ تأمل، ولعل وجه الفرق انه لما كان بدلا عن الوضوء او عن آلته على ما مر من الخلاف ولم يكن مطهرا في نفسه بطريق البدلية لم يصح ان يجعل مقصودا بخلاف الوضوء فانه طهارة اصلية۔

(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطهارة، باب التيمم، ج ۱، ص ۴۱۶)

درس عقود ﴿المکة المدينية البقيع﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
☆..... وہنا ضوابط محررة غدت لدى اهل النهي مقررة۔  
اور یہاں کچھ واضح قواعد کا بیان ہے جو دانش مندوں کے نزدیک ثابت ہیں۔  
☆..... فی کل ابواب العبادات رجع قول الامام مطلقا ما لم تصح۔  
عبادات کے تمام ہی ابواب میں مطلقا امام اعظم رحمہ اللہ اکرم کے قول کو ترجیح دی گئی ہے جب کہ بطریق تصحیح شدہ نہ ہو۔  
☆..... عنه رواية بها الغير اخذ مثل تيمم لمن تمرأ ابدا۔  
ان سے کوئی روایت جسے کسی دوسرے امام نے لیا ہو، جیسے اس شخص کا تیمم کرنا جس نے کھجوروں کو پانی میں جگور کھا ہو۔

درس عقود ﴿ادارہ﴾ ﴿فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
☆..... وکل فرع بالقضاء تعلقا قول ابی یوسف فیہ ینتقی۔  
اور ہر وہ مسئلہ جو قضاء سے متعلق ہو اس میں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول کو اختیار کیا جائے گا۔  
☆..... وفي مسائل ذوی الارحام قد افتوا بما یقولہ محمد۔  
اور ذوی الارحام کے مسائل میں بلاشبہ فقہاء نے امام محمد علیہ الرحمۃ کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔  
☆..... ورجحوا الاستحسان علی القیاس الا مسائل وما فیہا التباس۔  
اور علماء نے مجتہدین کے استحسان کو قیاس پر ترجیح دی ہے سوائے چند مسائل کے، اور ان مسائل میں کوئی التباس نہیں ہے۔

درس عقود ﴿المکة المدينية البقيع﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
☆..... وظاهر المروی لیس یعدل عنه الی خلافہ اذ ینقل۔  
اور ظاہر الروایۃ کے مطابق قول منقول ہو اس کے برخلاف نہیں کیا جائے گا۔  
☆..... لا ینبغی العدول عن درایۃ اذا اتی بوفقہا رواۃ۔  
درایت سے عدول نہیں کرنا چاہئے جب کہ روایت بھی اس کے موافق آجائے۔

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
☆..... وکل قول جاء بنفی الکفرا عن مسلم ولو ضعیفاً اخری۔  
اور ہر وہ قول جو مسلم سے کفر کی نفی کرتے ہوئے آئے، اگرچہ ضعیف ہو زیادہ قبول کرنے کے لائق ہے۔  
☆..... وکل مارجع عنه المجتهد صار کمنسوخ فغیرہ اعتمد۔  
اور ہر وہ قول جس سے مجتہد نے رجوع کر لیا ہو وہ منسوخ کی مانند ہے اور اس کے مقابل دوسرا قول قابل اعتماد ہے۔

درس عقود ﴿المکة المدينية البقيع﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
☆..... وکل قول فی المتن اثبتا فذاک ترجیح له ضمنا اتی۔  
اور ہر وہ قول جو متون میں ذکر کیا گیا ہے پس یہی ذکر کرنا اس کی ضمنی ترجیح ہے۔  
☆..... فرجعت علی الشروح والشروح علی الفتاوی القدم من ذات رجوح۔  
پس متون کو شروحات اور شروحات کو حنفی پر اصحاب ترجیح کی طرف سے ترجیح دی گئی ہے۔  
☆..... ما لم یکن سواہ لفظا صححا فالارجح الذی بہ قد صرحا۔  
جب کہ متون کے ماسوا قول کے ساتھ الفاظ صحیح میں سے کوئی نہ ہو ورنہ راجح قول وہی ہوگا جس کی صراحت تصحیح کی گئی ہو۔

جمععت فی ہذہ الابیات قواعد ذکرہا مفرقة فی الکتب وجعلوها علامة  
درس عقود ﴿ادارہ﴾ ﴿فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ادارة فيضان رضا (رسم المفتي)

على المرحح من الاقوال .

میں (علامہ شامی) نے اشعار میں ان قواعد کو جمع کیا ہے جنہیں علماء نے اپنی کتب میں علیحدہ علیحدہ بیان کیا تھا، علماء نے ان قواعد کو رائج قول کی علامت قرار دیا ہے۔

### الفتوى على قول الامام في العبادات

(الاولى) مافی شرح المنية للبرهان ابراهيم الحلبي من فصل التيمم حيث قال: "فلسه در الامام الاعظم ما أدق نظره وما أسد فكره والا ما جعل العلماء الفتوى على قوله في العبادات مطلقا وهو الواقع بالاستقراء ما لم يكن عنه رواية كقول المخالف كما في طهارة الماء المستعمل والتيمم فقط عند عدم غير نبذ التمر".

### عبادات کے معاملے میں امام اعظم کے قول پر فتویٰ ہوگا!

پہلا قاعدہ..... برهان الدین ابراہیم حلبي علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ نے شرح المنية کی فصل التيمم میں ذکر کیا ہے، آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا: "امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کیسے دقیق النظر اور صاحب الرائے تھے، یہی وجہ ہے کہ عبادات میں علماء نے مطلقا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے (مختلف کتب کے تتبع سے یہی بات ظاہر ہوتی ہے، جب کہ ان سے کوئی ایسی روایت منقول نہ ہو جو مخالف کے قول کی مثل ہو جیسا کہ مستعمل پانی کی طہارت، اور عیدِ تمر کے سوا دوسرا پانی موجود نہ ہونے کی صورت میں فقط تيمم کرنے کے مسئلہ میں ہے۔

### ضمنی فوائد

(۱) وفي رد المحتار : (ويقدم التيمم على نبذ التمر) اعلم انه روى في النبذ عن الامام ثلاث روايات : ☆..... وهو قوله الاول انه يتوضأ به ويستحب ان يضيف اليه التيمم ☆..... الجمع بينهما كسؤر الحمار، وبه قال محمد، ورجحه في غاية البيان . ☆..... التيمم فقط، وهو قول الاخير، وقد رجح اليه، وبه قال ابو يوسف والائمة الثلاثة

درس عقود ادارة ۱۵۰ فيضان رضا (رسم المفتي)

## درس عقود ادارة فيضان رضا (رسم المفتي)

واختاره الطحاوي، وهو المذهب المصحح المختار المعتمد عندنا بحر۔

(رد المحتار على درمختار، كتاب الطهارة، باب المياه، ج ۱، ص ۳۸۸) اسی طرح کنویں کے مسائل کے حوالے سے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم ہی کے قول پر اعتماد ہے، کہ عبادات کے معاملے میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول ہی کو ترجیح ہوتی ہے۔

ہدایہ میں ہے: ومسائل الآبار مبنية على اتباع الآثار دون القياس فان وقعت فيها بعرة او بعرتان من بعر الابل او الغنم: لم تفسد الماء استحساناً، والقياس: ان تفسده، لوقوع النجاسة في الماء القليل وجه الاستحسان: ان آبار القلوات ليست لها رؤوس حاجزة، والمواشي تبعر حولها، فتلقاها الريح فيها، فجعل القليل عفوا للضرورة، ولا ضرورة في كثير، وهو ما يستكره الناظر اليه في المروى عن ابي حنيفة عليه الرحمة، وعليه الاعتماد۔ (ہدایہ مع بداية المبتدی، كتاب الطهارة، باب الماء الذي يحوز به الوضوء ومالا يحوز، ج ۱، ص ۶۶)۔

### الفتوى على قول ابي يوسف في القضاء

(الثانية) مافی البحر قبيل فصل الحبس قال: "وفي القنية من باب المفتي الفتوى على قول ابي يوسف فيما يتعلق بالقضاء لزيادة تجربته وكذا في البزازية من القضاء"..... انتهى۔

ای لحصول زيادة العلم له بتجربته ولهذا رجح ابو حنيفة عن القول بان الصدقة افضل من حج التطوع لما حج وعرف مشقته، زاد في شرح البيري على الاشباه: "ان الفتوى على قول ابي يوسف ايضا في الشهادات" قلت: لكن هي من توابع القضاء۔

(و) في البحر من كتاب الدعوى: "لو سكت المدعى عليه ولم يجب ينزله منكرًا عندهما اما عند ابي يوسف فيحبس الى ان يجب كما قال الامام السرخسي..... والفتوى على قول ابي يوسف فيما يتعلق بالقضاء كما في القنية والبزازية فلذا افيت بانه يحبس الى ان يجب....."۔

درس عقود ادارة ۱۵۱ فيضان رضا (رسم المفتي)



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی قضاء سے متعلق امور میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے

دوسرا قاعدہ..... جسے علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے بحر الرائق کی فصل الحبس سے کچھ پہلے ذکر کیا، آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”قنیۃ، باب المفتی میں ہے قضاء سے متعلق امور میں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر فتویٰ ہے کیونکہ آپ علیہ الرحمۃ کو قضاء سے متعلق امور کا زیادہ تجربہ تھا۔“ ایسا ہی فتاویٰ بزازیہ کی کتاب القضاء میں ہے۔

مراد یہ ہے کہ عہدہ قضاء پر فائز ہونے کی وجہ سے امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کو قضاء سے متعلق زیادہ علم تھا اسی بناء پر باب القضاء میں آپ علیہ الرحمۃ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا، اسی تجربہ اور علم کی زیادتی کی بناء پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم نے اپنے اس قول سے کہ ”صدقہ کرنا ظلی حج سے افضل ہے“ سے اس وقت رجوع کر لیا جب آپ علیہ الرحمۃ نے حج کی سعادت حاصل کی اور اس راہ میں آنے والی مشقتوں کو جان لیا۔ شرح بیرونی میں ہے ”شہادت کے باب میں بھی فتویٰ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر ہے۔“ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں اسے الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ شہادت قضاء کے تابع ہے۔

بحر الرائق، کتاب الدعویٰ میں ہے: ”اگر مدعی علیہ سکوت اختیار کر لے اور جواب نہ دے، تو طرفین کے نزدیک اسے منکر قرار دیا جائے گا۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا موقف یہ ہے کہ سکوت اختیار کرنے کی صورت میں مدعی علیہ کو قید کر دیا جائیگا حتیٰ کہ وہ جواب نہ دے، جیسا کہ امام سرخسی علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ نے فرمایا کہ ”قضاء سے متعلق امور میں فتویٰ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر ہے۔“ (۱) ایسا ہی قنیۃ اور بزازیہ میں ہے۔ اسی بناء پر میں (علامہ شامی) نے بھی یہی فتویٰ دیا ہے کہ اگر مدعی علیہ خاموشی اختیار کر لے تو اسے قید میں ڈال دیا جائے گا حتیٰ کہ وہ جواب دینے پر آمادہ ہو جائے۔

### ضمنی فوائد

۱..... البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل يجوز تقليد / من شاء من المجتهدين، ج ۶، ص ۴۰۶۔  
۲..... البحر الرائق، کتاب الدعویٰ، ج ۸، ص ۲۸۸۔

(۱) امور قضاء میں امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا جائے  
درس عقود ادارہ ۱۵۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی ہم بطور استشہاد چند مسائل ذکر کرتے ہیں جن سے واضح ہو جائے گا کہ بالعموم قضاء کے مسئلے میں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کا قول معتبر ہے۔

مسئلہ: اگر مجتہد قاضی اپنے مذہب کے مخالف بھول کر فیصلہ سنائے یا جان بوجھ کر، اس بارے میں کس کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا؟ چونکہ اس مسئلہ کا تعلق مسائل قضاء سے ہے لہذا امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر فتویٰ ہے اور اس مسئلے میں امام محمد علیہ الرحمۃ بھی امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے ساتھ ہیں و فی الہدایۃ: ولو قضی فی المجتہد فیہ مخالفا لرأیہ ناسیا لمذہبہ: نفذ عند ابی حنیفۃ علیہ الرحمۃ، وان کان عامداً: ففیہ روایتان، ووجه النفاذ: انه لیس بخطاء یقین، و عندہما لا ینفذ فی الوجهین، لانه قضی بما هو خطاء عنده، وعلیہ الفتویٰ (ہدایۃ مع بداية المبتدی، کتاب ادب القاضی، باب القاضی الی القاضی، ج ۵، ص ۳۶۴)۔

قاضی اگر کوئی مسئلہ دوسرے قاضی کو بصورت خط بھیجتا ہے تو اس کی صورت کیا بنے گی؟ اس میں فقہائے احناف کا اختلاف ہے۔ امام اعظم اور امام محمد کا نظریہ یہ ہے کہ اپنی تحریر اولاً حاضرین کو سنائے اور پھر سب کے سامنے اسے بند کر کے مہر لگائے۔ جبکہ امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ قاضی کو سب کے سامنے خط پڑھنے اور بند کر کے مہر لگانے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس مسئلہ کا تعلق قضاء سے ہے اور مسائل قضاء میں چونکہ سب سے زیادہ تجربہ امام ثانی کو ہے لہذا فتویٰ انہی کے قول پر ہوگا۔ صاحب حدایہ فرماتے ہیں: قال ویجب ان یقرأ الكتاب علیہم، ليعرفوا ما فیہ، او یعلمہم بہ، لانه لا شهادة بدون العلم، ثم..... وقال ابو یوسف علیہ الرحمۃ آخراً، ولیس شیء من ذلك بشرط۔ (المرجع السابق، ص ۳۵۹)

والفتویٰ علی قول محمد فی القسمة  
(الثالثۃ) ما فی متن الملتقی وغیرہ فی مسئلۃ القسمة علی ذوی الارحام: ”وبقول محمد یفتی“. قال فی سكب الانهر: ”ای فی جمیع توریث ذوی الارحام وهو اشهر الروایتین عن الامام ابی حنیفۃ وبہ یفتی“. کذا قالہ الشیخ سراج الدین فی شرح فرائضہ. وقال فی الکافی: ”وقول محمد اشهر الروایتین عن ابی حنیفۃ فی جمیع ذوی الارحام وعلیہ الفتویٰ“۔

درس عقود ادارہ ۱۵۳ فیضان رضا رسم المفتی



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

### تسامت کے مسائل میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے

تیسرا قاعدہ..... ملتقى الابحر وغيره متون میں ذوی الارحام کے حوالے سے مال تقسیم کرنے کے مسئلہ سے متعلق فرمایا: ”یہاں امام محمد علیہ الرحمۃ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا۔“ (۱) سکب الانهر میں ہے: ”ذوی الارحام کو وارث بنانے کے تمام ہی مسائل میں امام اعظم علیہ الرحمۃ کی دو میں زیادہ مشہور روایت کے مطابق فتویٰ دیا جائیگا“، جیسا کہ اس بات کو شیخ سراج الدین علیہ الرحمۃ نے اپنی شرح فرائض میں بیان کیا۔ اور کافی میں فرمایا: ”تمام ہی ذوی الارحام کو وارث بنانے کے باب میں امام اعظم علیہ الرحمۃ سے منقول دو روایتوں میں سے جو زیادہ مشہور روایت ہے وہی امام محمد علیہ الرحمۃ کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔“

### ضمنی فائدہ

(۱) فاضل بریلوی فرماتے ہیں: (مسائل ذوی الارحام میں) اصل فتویٰ قول امام محمد علیہ الرحمۃ پر ہے فقیر کا اسی پر عمل ہے، مگر اس کے استخراج میں قدرے دشواری ہوتی ہے، لہذا بعض مشائخ نے بغرض آسانی قول امام ثانی علیہ الرحمۃ پر فتویٰ دیا۔ (فتاویٰ رضویہ مندرجہ ج: ۲۶، ص: ۳۵۶)

### الاستحسان راجح علی القیاس

(الرابعة) مافی عامة الكتب من انه اذا كان في مسألة قیاس واستحسان، ترجیح الاستحسان علی القیاس الا فی مسائل وهي احدى عشرة مسألة علی مافی اجناس الناطقی و ذکرها العلامة ابن نجیم فی شرحه علی المنار، ثم ذکر ان نجم الدین النسفی اوصلها الی اثنتین وعشرین و ذکر قبله عن التلویح ان الصحيح ان معنی الرجحان هنا تعین العمل بالراجح، وترك العمل بالمرجوح، وظاهر كلام فخر الاسلام انه الاولیة حتی یجوز العمل بالمرجوح.

### استحسان قیاس کے مقابلے میں راجح ہے!

چوتھا قاعدہ..... جو اکثر کتب میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں قیاس واستحسان جمع ہو جائیں تو استحسان کو قیاس پر ترجیح حاصل ہوگی (۱)، سوائے بعض مسائل کے، جن کی تعداد گیارہ ہے اسے ناظمی نے اجناس میں ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے اسے اپنی شرح

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

منار میں ذکر کیا ہے، پھر آپ علیہ الرحمۃ نے فرمایا: نجم الدین نسفی علیہ الرحمۃ نے ان مسائل کی تعداد بائیس تک پہنچائی ہے۔ اس سے ما قبل انہوں نے تلویح کے حوالے سے ذکر کیا کہ درست قول یہ ہے کہ یہاں رجحان کا معنی یہ ہے کہ اسی راجح پر عمل کرنا متعین ولازم ہے اور مرجوح پر عمل متروک ہے۔ امام فخر الاسلام علیہ الرحمۃ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں رجحان بمعنی اولویت ہے تو اس صورت میں مرجوح یعنی قیاس پر عمل کرنا بھی جائز ہوگا۔

### ضمنی فوائد

(۱) قیاس کی لغوی و شرعی تعریف: فی اللغة التقدير وفي الشرع تقدير الفرع بالاصل فی الحكم والعللة یعنی لغوی اعتبار سے قیاس کے معنی اندازہ کرنا ہے، جب کہ شرعی لحاظ سے حکم اور علت میں اصل کے ذریعے فرع کا اندازہ کرنا قیاس کہلاتا ہے۔

(نور الانوار، مبحث القیاس، ص: ۲۲۴)

صاحب توضیح قیاس کی تعریف یوں کرتے ہیں: هو تعدية الحكم من الاصل الى الفرع لعللة متحدة لا تدرک بمجرد اللغة یعنی اصل کا حکم کسی ایسی علت کی بناء پر فرع کی جانب متعدی کرنا جو دونوں (یعنی اصل و فرع) میں مشترک ہو، اس کا ادراک محض لغت سے نہ ہو سکے (التوضیح مع التلویح، مبحث القیاس، ج: ۵، ص: ۵۳۵)

استحسان کی تعریف: صاحب نور الانوار فرماتے ہیں ”الاستحسان یکون بالاثر یعنی استحسان اثر (یعنی قرآن و سنت) میں (گہری نظر و فکر) سے حاصل ہونے والی چیز استحسان ہے۔ اس کی تین قسمیں ہیں۔ استحسان بالخص، استحسان بالضرورة، استحسان بالقیاس خفی۔“

استحسان بالخص / یہ ہے کہ بیع سلم ناجائز قرار دی جائے کہ معدوم کی بیع ہے مگر چونکہ حدیث میں اس کے جواز پر صراحت ہے لہذا قیاس کو ترک کر کے استحسان بالخص کو قبول کیا جائے گا۔

استحسان بالضرورة / عموم بلوی کی وجہ سے قیاس کو ترک کرنے کی ضرورت پڑے، جیسے کنوئیں میں کسی چیز بچھاؤ کرنے والے درندے کی غلاظت گر جائے۔ اب قیاس کے تقاضے کے تحت کنواں ناپاک مانا جاسکتا ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے قیاس خفی کا سہارا لیتے ہوئے پاک مانا جائے گا۔ بعض پرندے چیر بھاڑ کرنے والے ہوتے ہیں جنہیں ہم سباع الطیور کہتے ہیں۔ ان کے جھوٹے کیا حکم ہے؟ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان کا جھوٹا ناپاک ہو جس طرح اور پرندوں کا ناپاک ہوتا ہے لیکن استحسان کا تقاضا یہ



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

ہے کہ ان پرندوں کا جھونا پاک مانا جائے۔ قیاس کی علت یہ ہے کہ تھوک کا تعلق گوشت سے ہوا کرتا ہے اور ان پرندوں کا گوشت ناپاک ہے لہذا ان کا جھونا بھی ناپاک مانا جائے۔ استحسان کی علت یہ ہے کہ چونکہ ان پرندوں کی چونچ ہوتی ہے جس کے ذریعے دانہ کھاتے ہیں اور چونچ کا گوشت سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے لہذا ان کا جھونا پاک ہے۔ اب دونوں علتوں کو سامنے رکھ کر فیصلہ یہ ہوا کہ استحسان کو ترجیح حاصل ہوئی۔ / استحسان بالا جماع / کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ قیاس کے تقاضے کے علاوہ علماء کا اجماع جیسے استصحاب کا مسئلہ ہے، اب قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ جائز نہ ہو لیکن یہ فقہ بالمعدوم ہے لہذا اس کے جواز پر اجماع ہے جس کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیں گے

(نور الانوار، مبحث الاستحسان ملتقطاً، ص ۲۴۳)

ما قبل استحسان کی اقسام کے تحت وہ مثالیں پیش کی گئیں جن میں استحسان کو قیاس پر مقدم رکھا گیا ہے یعنی استحسان کی علت کو قیاس کی علت پر ترجیح دیتے ہوئے استحسان کو ترجیح دی گئی ہے۔ اب وہ مثالیں پیش کی جاتی ہیں جن میں قیاس کو استحسان پر ترجیح دی گئی ہے۔

مثال نمبر ۱: کسی شخص نے نماز میں آیت سجدہ پڑھی، پھر رکوع کے ذریعے سے سجدہ کرتا ہے، آیا اس کا سجدہ ادا ہوگا یا نہیں؟ استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا سجدہ ادا نہ ہو اس لئے کہ نماز کا اپنا سجدہ رکوع کرنے سے ادا نہیں ہوتا، قیاس یہ ہے کہ سجدہ تلاوت رکوع سے ادا ہو جائے گا اس لئے کہ سجدہ کا مقصد تعظیم ہے اور تعظیم رکوع سے ادا ہو جاتی ہے۔

وفی البحر الرائق: وحاصله: علی ما ذهب الیه الاصولیون ان الركوع ینوب عن سجدة التلاوة قیاساً لما فیہ من معنی الخضوع، ولاینوب استحساناً لانه خلاف المأمور به، وقدّم القیاس هنا علی الاستحسان لقوة اثره الباطن۔

(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۱۹۴)

مثال نمبر ۲: کسی مرنے والے شخص نے اپنی موت سے قبل اپنے مکان کے بارے یہ وصیت کی کہ یہ میرے مرنے کے بعد میرے پڑوسی کا ہے، اس کے پڑوسی ہونے کا اطلاق کس پر ہوگا؟ استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ محل کی جامع مسجد میں جتنے بھی افراد ہوتے ہیں سب اس کے پڑوسی کہلائیں گے لیکن قیاس یہ کہتا ہے کہ اس مرنے والے شخص کے گھر سے متصل جو شخص رہتا ہے وہ اس کا پڑوسی کہلائے گا اور ترجیح قیاس کو ہے۔ وفی الہدایہ: ومن اوصی بجیرانہ، فہم الملاصقون

درس عقود ادارہ ۱۵۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

..... یسکن محلة الموصی ویجمعہم مسجد المحلة وهذا استحساناً وقوله القیاس (ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الوصایا، باب الوصیة للاقارب وغیرہم، ج ۸، ص ۳۸۱) مثال نمبر ۳: زید نے نماز کی دونوں رکعتوں میں دو آیات سجدہ تلاوت کیں، آیا اس پر دو سجدے واجب ہوئے یا ایک؟ استحسان کا تقاضا یہ ہے کہ دو ہی سجدہ واجب ہوں، لیکن قیاس یہ ہے کہ پوری نماز ایک ہی مجلس کہلاتی ہے لہذا ایک ہی سجدہ لازم ہوگا اور اسی قیاسی قول کو ترجیح حاصل ہے۔

وفی البحر الرائق: ولو تلاها خارج الصلاة فمسجد واعادها فیہا..... سجدة اخرى كفہ واحدة کمن کر رہا فی مجلس لا فی مجلسین..... اما اذا کان کر رہا فی رکعتین فالقیاس ان تکفیه واحدة وهو قول ابی یوسف..... الاستحسان ان یلزمہ لكل تلاوة سجدة. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ج ۲، ص ۱۹۶)

مثال نمبر ۴: ایک شخص نے دوسرے کی زمین نصب کر لی، پھر زمین کسی طرح ہلاک ہو گئی، تو غاصب اصل مالک کو تاوان دے گا یا نہیں؟ استحسان کے مطابق غاصب ضامن ہونا چاہئے لیکن قیاس یہ کہتا ہے کہ ضامن نہ ہو اور ترجیح قیاس کو ہے۔

وفی الہدایہ: واذا غصب عقاراً فہلک فی یدہ لم یضمنہ وهذا عند ابی حنیفۃ وابی یوسف وقال محمد یضمنہ (ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الغصب، ج ۶، ص ۴۹۴)

مثال نمبر ۵: کسی شخص کا اپنی بیوی سے برہنہ حالت میں یوں گلے لگنا کہ شرمگاہیں آپس میں نکرا جائیں اور مرد کے عضو میں تندی ہو تو کیا اس مباشرت فاحشہ سے وضو ٹوٹے گا یا نہیں؟ استحسان کا تقاضا یہی ہے کہ ناقض وضو ہو لیکن قیاس کو ترجیح حاصل ہے اور قیاس یہ ہے کہ ناقض وضو نہ ہوگا۔

وفی التتارخانیہ: واذا باشر امراتہ مباشرة فاحشة بتجرد وانتشار آلة وملاقاة الفرج بالفرج ففیہ الوضوء فی قول ابی حنیفۃ وابی یوسف استحساناً..... وقال محمد لا وضوء علیہ وهو القیاس..... وعلیہ الفتوی۔

(تتارخانیہ، کتاب الطہارۃ، نوع آخر من هذا الفصل، ج ۱، ص ۱۰۸)

## الفتوی علی ظاہر الروایۃ لا غیر

(الخامسة) مافی قضاء البحر: ”من ان ماخرج عن ظاہر الروایۃ فہو مرجوع

درس عقود ادارہ ۱۵۳ فیضان رضا رسم المفتی



درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی) عنہ والمرجع عنہ لم یبق قولاً للمجتهد كما ذكره ..... انتهى. وقدمنا

عن انفع الوسائل: "ان القاضي المقلد لا يجوز له ان يحكم الا بما هو ظاهر المذهب لا بالرواية الشاذة الا ان ينصوا على ان الفتوى عليها" انتهى. وفي قضاء الفوائت من البحر: "ان المسئلة اذا لم تذكر في الظاهر الرواية وثبتت في رواية اخرى تعين المصير اليها....." انتهى.

### ظاهر الرواية کے علاوہ فتویٰ نہ دیا جائے!

پانچواں قاعدہ..... بحر الرائق، کتاب القضاء میں مذکور ہے: "جو اقوال ظاہر الروایۃ سے خارج ہیں وہ مرجوع عنہ ہیں اور مرجوع عنہ قول مجتہد کے قول کی حیثیت سے باقی نہیں رہتا جیسا کہ مشائخ نے اس بات کو ذکر کیا ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ انفع الوسائل کے حوالے سے ہم یہ بات پہلے بیان کر چکے کہ: "مقلد قاضی کے لئے ظاہر الروایۃ ہی پر فیصلہ کرنا ضروری ہے، روایت شاذہ پر فیصلہ نہیں کر سکتا۔ ہاں اگر فقہاء نے صراحت کر دی ہو تو روایت شاذہ پر بھی فیصلہ ہو سکتا ہے۔"

بحر الرائق، قضاء الفوائت میں ہے: "جب کہ مسئلہ ظاہر الروایۃ میں مذکور نہ ہو اور دوسری روایت میں ثابت ہو تو اسی دوسری روایت کی طرف رجوع کرنا متعین ہے"۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)

### ضمنی فوائد

..... البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل يجوز تقليد من شاء من المقلدين، ج ٦، ص ٣٨٨۔  
..... البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب قضاء الفوائت، ج ٢، ص ١٣٩۔

### حکم الدراية عند اختلاف الرواية

(السادسة) مافی شرح المنية في بحث تعديل الاركان بعد ما ذكر اختلاف الرواية عن الامام في الطمانينة، هل هي سنة او واجبة؟ وكذا القومة والجلسة، قال: "وانت علمت ان مقتضى الدليل الوجوب كما قاله الشيخ كمال الدين (ابن همام) ولا ينبغي ان يعدل عن الدراية اذا وافقتها رواية" انتهى.

والدراية بالبدال المهمة تستعمل بمعنى الدليل كما في المستصفي ويؤيده

درس عقود ادارہ ۱۵۸ فیضان رضا (رسم المفتی)

درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی) مافی آخر الحاوی القدسی، اذا اختلف الروایات عن ابي حنيفة في مسئلة

فلا ولي بالأخذ اقواها حجة.

### روایت کے اختلاف کی صورت میں درایت کا حکم!

چھٹا قاعدہ..... شرح منية (شرح كبيری) میں تعدیل ارکان کی بحث میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی مختلف روایات کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا "تعدیل ارکان یونہی قومہ، جلسہ واجب ہے یا سنت ہے؟ اس بحث سے آپ نے جان لیا کہ یہاں دلیل کا مقتضی وجوب ہے جیسا کہ شیخ کمال الدین ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ اسلام نے فرمایا اور درایت سے عدول نہیں کرنا چاہیے جب کہ روایت بھی اس کے موافق ہو" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

لفظ درایت (بغیر نکتہ والی وال کے ساتھ مستعمل ہے) بمعنی دلیل استعمال ہوتا ہے

جیسا کہ کتاب المستصفي میں ہے۔ درایت بمعنی دلیل ہے اس کی تائید الحاوی القدسی کے آخر میں مذکور یہ عبارت بھی کرتی ہے جب کسی مسئلہ میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم سے منقول روایات مختلف ہوں تو اس روایت کو لینا اولیٰ ہے جو باعتبار دلیل زیادہ قوی ہو۔

### الاحتياط في مسئلة التكفير

(السابعة) مافی البحر من باب المرتد نقلا عن الفتاوى الصغرى: "الكفر شيء عظيم فلا اجعل المؤمن كافرا متى وجدت رواية انه لا يكفر....." انتهى ثم قال:

"والذى تحذر انه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان في كفره اختلاف ولورواية ضعيفة....."

### تکفیر کے مسئلہ میں احتیاط!

ساتواں قاعدہ..... بحر الرائق، باب المرتد میں فتاویٰ صغریٰ کے حوالے سے

ہے کہ "کفر بہت بڑی بلا ہے، میں کسی مومن کو کافر قرار نہیں دیتا جب کہ مجھے کوئی ایک ایسی روایت مل جائے جو عدم تکفیر کر رہی ہو" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ پھر آپ علیہ رحمۃ نے فرمایا: "غایت ہو چکا کہ کسی مسلمان کے کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا جب کہ اس کے کلام کو درست معنی پر محمول کرنا ممکن ہو یا وہ کفر

درس عقود ادارہ ۱۵۹ فیضان رضا (رسم المفتی)



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
اختلافی ہو، اگرچہ تکفیر کی روایت کے مقابل کوئی ضعیف روایت ہی کیوں نہ ہو (۱)۔

### ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق، کتاب النیر، باب احکام المرتدین، ج ۵، ص ۲۰۱۔

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی فرماتے ہیں: ”در مختار“ میں ہے: الفاظ کفر کتب فقہ میں معروف ہیں بلکہ ان کے بیان میں مستقل کتابیں تصنیف ہوئیں، اس کے ساتھ ہی یہ کہ ان میں سے کسی (قول) کی بناء پر فتویٰ کفر نہ دیا جائے گا مگر جہاں مشائخ کا اتفاق ثابت ہو بحر الرائق میں فرمایا: میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ ان میں کسی پر فتویٰ نہ دوں۔ تنویر الابصار میں ہے: کسی مسلمان کے کفر پر فتویٰ نہ دیا جائے۔ جبکہ اس کے کلام کو اچھے پہلو پر محمول کرنا ممکن ہو، یا کفر اختلافی ہو اگر ضعیف روایت ہی ہو۔ فتاویٰ شامی میں ہے: علامہ خیر الدین رٹلی نے فرمایا: اگرچہ وہ روایت دوسرے مذہب مثلاً شافعیہ یا مالکیہ کی ہو اس لیے کہ تکفیر کے لیے اس بات کے کفر ہونے پر اجماع شرط ہے۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ: ج ۹، ص ۹۴۳، ۹۴۲)

ادارہ فیضان رضا

### ﴿القول المرجوح عنه بمنزلة المنسوخ﴾

(الثامنة) مافی البحر مما قدمناه قريبا من ”ان المرجوح عنه لم يبق مذهبا للمجتهد وح فيجب طلب القول الذي رجع اليه والعمل به لان الاول صار بمنزلة الحكم المنسوخ.....“ وفي البحر ايضا عن التوشيح ”ان مارجع عنه لا يجوز الاخذ به“..... انتهى. وذكر في شرح التحرير: ”ان علم المتأخر فهو مذهبه ويكون الاول منسوخا والا حكي عنه قولان غير ان يحكم على احدهما بالرجوع.....“

### مرجوح قول منسوخ کے مرتبے میں ہوتا ہے!

آٹھواں قاعدہ..... بحر الرائق میں ہے یہ قاعدہ پانچویں قاعدے سے قریبی تعلق رکھتا ہے ”جس قول سے مجتہد نے رجوع کر لیا ہو وہ مجتہد کا مذہب نہیں رہتا، ایسی صورت میں اس قول کو تلاش کرنا لازم ہوتا ہے جس کی طرف مجتہد نے رجوع کیا ہے اور اسی قول پر عمل کرنا ضروری ہوتا ہے

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۲۰ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
کیونکہ اس صورت میں پہلا قول حکم کے اعتبار سے منسوخ کے درجے میں ہوتا ہے۔ بحر الرائق میں التوشیح کے حوالے سے ہے ”جس قول سے مجتہد رجوع کر لے اسے لینا ناجائز ہے“۔

شرح تحریر (التقریر والتجیر) میں ہے کہ ”اگر مجتہد کا قول متاخر معلوم ہو جائے تو اسی کو مذہب قرار دیا جائے گا اور پہلا قول منسوخ شمار ہوگا۔ اگر متاخر قول کا علم نہ ہو سکے تو بغیر رجوع کے حکم لگائے دونوں اقوال کو نقل کر دیا جائیگا۔“

### ضمنی فوائد

..... البحر الرائق، کتاب القضاء، باب يجوز تقليد / من شاء من المجتهدین، ج ۶، ص ۳۸۸۔

..... رد المحتار علی الدر المختار، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۱۶۶۔

..... التقریر والتجیر، شرح التحرير، المقالة الثالثة: في الاجتهاد وما يتبعه من التقليد والافتاء، مسألة: لا يصح في مسألة لمجتهد بل لعامل في وقت واحد قولان، ج ۳، ص ۴۲۴۔

ادارہ فیضان رضا  
﴿حكم ما في المتن المتون المعتمدة﴾  
(التاسعة) ما ذكره العلامة قاسم في تصحيحه: ”ان مافی المتن مصحح تصحيحا التزاميا والتصحيح الصريح مقدم على التصحيح الالتزامي، قلت: حاصله ان اصحاب المتن التزموا وضع القول الصحيح فيكون مافی غيرھا مقابل الصحيح مالم يصرح بتصحيحه فيقدم عليها لانه تصحيح صريح فيقدم على التصحيح الالتزامي“ وفي شهادات الخيرية في جواب سوال: ”المذهب الصحيح المفتي به الذي مشى عليه اصحاب المتن الموضوع لنقل الصحيح من المذهب الذي هو ظاهر الرواية، ان شهادة الاعمى لاتصح“۔

### کسی قول کا متن میں ہونا اس کے معتبر ہونے

### کی دلیل ہے!

نواں قاعدہ..... اسے علامہ قاسم علی الرحمہ نے تصحيح القدوری میں ذکر کیا کہ ”متون میں مذکور مسائل صحیح شدہ ہیں اور ان کی تصحیح التزامی ہے اور قاعدہ یہ ہے صریح تصحیح، التزامی تصحیح پر مقدم ہے۔“ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اصحاب متون نے اس بات کا

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۲۱ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

الترام کیا ہے کہ وہ اپنی کتب میں قول صحیح کو جگہ دیں۔ پس متون کے علاوہ دیگر کتب میں جو اقوال ہیں وہ صحیح کے مقابل ہوں گے بشرطیکہ مشائخ نے ان کی تصحیح کی صراحت نہ کی ہو ورنہ وہی مقدم ہوں گے کیونکہ یہ صریح تصحیح ہے، پس یہ التزامی تصحیح پر مقدم ہوگی۔

فتاویٰ خیرہ کتاب الشہادات میں ایک سوال کے جواب میں فرمایا: ”صحیح مفتی بدقول وہی ہے جس پر اصحاب متون چلتے ہیں کہ متون مذہب صحیح یعنی ظاہر الروایۃ کو نقل کرنے کیلئے وضع کئے گئے ہیں اور ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ اندھے کی گواہی درست نہیں ہے۔“

﴿الترتیب فی المتون وغیرہا عند التعارض﴾

ثم قال: وحيث علم ان القول هو الذي تواردت عليه المتون فهو المعتمد المعمول به اذ صرحوا بانه اذا تعارض مافي المتون والفتاوى فالمعتمد مافي المتون وكذا يقدم مافي الشروح على مافي الفتاوى انتهى.

وفي فصل الحبس من البحر: ”والعمل على مافي المتون لانه اذا تعارض مافي المتون والفتاوى فالمعتمد مافي المتون كما في انفع الوسائل وكذا يقدم مافي الشروح على مافي الفتاوى.....“ انتهى.

ای لما صرح به فی انفع الوسائل ایضا فی مسئلة قسمة الوقف حيث قال: ”

لا یفتی بنقول الفتاوى بل نقول الفتاوى انما یتأسس بها اذا لم یوجد ما یعارضها من کتب الاصول ونقل المذهب امامع وجود غیرها لا یلتفت لیها خصوصا اذا لم یکن نص فیها علی الفتوى“ ۱۵.

(و) رأیت فی بعض کتب المتأخرین نقلا عن ایضاح الاستدلال علی ابطال الاستبدال لقاضی القضاة شمس الدین الحریری احد شراح الهدایة ان صدر الدین سلیمان قال: ”ان هذه الفتاوى هی اختیارات المشایخ فلا تعارض کتب المذهب قال: وكذا كان یقول غیره من مشایخنا وبه اقول“ انتهى.

تعارض کی صورت میں متون، شروح اور فتاویٰ کی درجہ بندی!

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۶۲ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

پھر فرمایا: ”جب جان لیا کہ قول وہی معتبر ہوتا ہے جس پر متون متفق ہوں، تو یہی قول معتاد و معمول بہ ہے کیونکہ مشائخ نے تصریح کی ہے کہ جب متون اور فتاویٰ میں مذکور مسائل کے مابین تعارض ہو تو قابل اعتماد وہ قول ہوگا جو متون میں ہو (۱) اور اسی طرح جو باتیں شروحات میں مذکور ہیں وہ فتاویٰ پر مقدم ہوں گی۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

بحر الرائق، فصل الحبس میں ہے: ”معتد وہی قول ہے جو متون میں مذکور ہو کیونکہ جب متون اور شروحات میں مذکور مسائل کے مابین تعارض ہو تو معتد وہی ہے جو متون میں ہو (۲) جیسا کہ انفع الوسائل میں ہے۔ یونہی شروحات میں مذکور قول فتاویٰ میں ذکر کردہ قول پر مقدم ہوتا ہے“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

مراد یہ ہے کہ اسی طرح انفع الوسائل میں وقف کی تقسیم کے مسئلہ میں اس بات کو یوں ذکر کیا: ”فتاویٰ کی نقول کے مطابق فتویٰ نہیں دیا جائیگا بلکہ فتاویٰ کی نقول کو صرف تقویت و تائید کے لئے پیش کیا جائے گا جب کہ کتب اصول میں مذکور قول اس کے معارض نہ ہو اور کتب اصول میں مسئلہ موجود ہونے کی صورت میں نقل مذہب کے لئے فتاویٰ کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا خصوصاً جب کہ فتاویٰ میں اس بات کی صراحت بھی نہ ہو کہ اس قول پر فتویٰ ہے۔“

میں (علامہ شامی) نے بعض متأخرین علماء کی کتب میں دیکھا، انہوں نے شارح حدایہ چیف جسٹس شمس الدین حریری علیہ رحمۃ اللہ کی کتاب ایضاح الاستدلال علی ابطال الاستبدال کے حوالے سے نقل کیا کہ صدر الدین سلیمان علیہ رحمۃ اللہ انہوں نے فرمایا: ”یہ فتاویٰ مشائخ کے اختیار کردہ ہیں، یہ کتب مذہب کے معارض نہیں بن سکتے، یہی بات ہمارے مشائخ نے بھی کہی ہے اور میں خود بھی اسی کا قائل ہوں“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق، کتاب القضاء، فصل فی الحبس، ج ۶، ص ۴۱۰۔

(۱) اتفاقی متون کی شان بیان کرتے ہوئے امام اہلسنت نے ارشاد فرمایا: اجماع متون جن کی عظمت مکان سب جانتے ہیں ان کا طباق و اتفاق کیسا ہوگا؟ لہذا بار بار دیکھا گیا ہے کہ علماء نے شروح و فتاویٰ کی بعض صریح تصریحات صرف اس وجہ سے رد کردی ہیں کہ متون کے خلاف ہیں۔

در مختار کی کتاب القسمة میں ہے کہ ”قال فی الخانیہ وعلیہ الفتوى لكن المتون

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۶۳ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾







درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

الرجحان لانه قال في اول الفتاوى: "وفيما كثرت فيه الاقوال من المتأخرين اقتصر على قول اوقولين وقدمت ما هو الاظهر وافتتحت بما هو الاشهر اجابة للطالبين وتيسير اعلى الراغبين....." انتهى..

وكذا صاحب ملتقى الابحر التزم تقديم القول المعتمد.

﴿ قاضى خان ﴾ اور ﴿ ملتقى الابحر ﴾ کا ترجیح شدہ قول

کے ذکر کرنے کا اسلوب!

خانیہ میں مذکور پہلے قول کو دیگر اقوال پر خاص ترجیح حاصل ہے کہ آپ علیہ الرحمۃ نے

فتاویٰ کی ابتداء میں فرمایا: "جس مسئلہ کے بارے میں متاخرین کے کئی اقوال تھے میں نے ان میں سے ایک یا دو قول ذکر کرنے پر اکتفاء کیا ہے۔ اور اظہر قول کو مقدم ذکر کیا ہے۔ طلباء کی خواہش کی محمل اور اس فن میں دلچسپی رکھنے والوں کی آسانی کے لئے مشہور قول کے ذکر سے ابتداء کی ہے۔"

﴿ یونہی ملتقى الابحر نے معتمد قول کو مقدم کرنے کا التزام کیا ہے۔ ﴾

ضمنی فائدہ

..... فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، خطبۃ الكتاب، ج ۱، ص ۲۔

﴿ اسلوب الترجیح فی الهدایہ وغیرہا ﴾

وما عداهما من الكتب التي تذكر فيها الاقوال بادلثها كالهداية وشروحا

وشروح الكنز وكافى النسفى والبدائع وغيرها من الكتب المبسوطة فقد

جرت العادة فيها عند حكاية الاقوال انهم يؤخرون قول الامام ثم يذكرون دليل

كل قول ثم يذكرون دليل الامام متضمنا للجواب عما استدل به غيره وهذا

ترجيح له الا ان ينصوا على ترجيح غيره.

﴿ قال ﴾ شيخ الاسلام العلامة ابن شلى في فتاواه: "الاصل ان العمل على قول

ابى حنيفة ولذا ترجح المشايخ دليله في الاغلب على دليل من خالفه من

اصحابه ويجيبون عما استدل به مخالفه وهذا امارۃ العمل بقوله وان لم

يصرحوا بالفتوى عليه اذ الترجيح كصریح التصحيح" انتهى.

درس عقود ﴿ ادارہ ﴾ ﴿ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

﴿ هداية ﴾ وغیرہا کتب میں ترجیح شدہ قول کو ذکر

کرنے کا اسلوب!

اور ان کے سوا دیگر وہ کتب جن میں اقوال کو دلائل کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے جیسے

الهداية اور اس کی شروحات (۱)، كنز الدقائق کی شروحات اور یونہی امام شلى علیہ رحمۃ اللہ القوی کی

الكافى، البدائع الصنائع وغیرہ۔ المبسوطة کی شروح میں مصنفین کے اقوال کو نقل کرتے وقت

طرزیہ ہوتا ہے کہ وہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کو آخر میں ذکر کرتے ہیں، اس کے بعد اس قول

کی دلیل ذکر کرتے ہیں پھر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کی دلیل کو یوں ذکر کرتے ہیں کہ وہ دیگر آئمہ کرام

علیہ رحمۃ اللہ اسلام کے دلائل کے جواب کو بھی متضمن ہوتا ہے اور یہی طرز امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول

کی ترجیح ہے۔ الا یہ کہ وہ کسی دوسرے امام کے قول کی ترجیح کو صراحت بیان کر دیں۔

شیخ الاسلام علامہ ابن شلى علیہ رحمۃ اللہ افنی نے اپنے فتاویٰ میں فرمایا: "اصل یہ ہے کہ عمل

امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر ہے اور اسی بناء پر مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے اغلب مقامات

پر آپ علیہ رحمۃ اللہ کی دلیل کو آپ سے اختلاف کرنے والے شاگردوں کی دلیل پر ترجیح قرار دیا ہے

۔ اور آپ علیہ رحمۃ اللہ کے مخالفین کے دلائل کا جواب دیا ہے۔ یہ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر عمل

کی نشانی ہے اگرچہ انہوں نے اس کی صراحت نہ کی ہو کہ فتویٰ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول پر

ہے کیونکہ ترجیح گویا صریح صحیح ہی ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

ضمنی فوائد

﴿ ۱ ﴾ ہدایہ کی عبارتوں سے مفتوی بہ قول کا جائزہ:

﴿ ۱ ﴾ ..... قال شعر الانسان وعظمه طاهر، امام شافعى علیہ رحمۃ اللہ افنی کے نزدیک اس لئے

نجس ہیں کہ قابل نفع چیز نہیں اور نہ ہی ان کی بیع جائز ہے۔ اور ہمارے نزدیک ان کی بیع اور پھر اس

بیع سے نفع ان کی تعظیم کی وجہ سے نہیں اٹھایا جاتا اور یہ بات ان کے نجس ہونے پر دلیل نہیں ہے۔

(هداية مع بداية المبتدى، كتاب الطهارة باب الماء الذى يحوز به، ج ۱، ص ۶۵)

﴿ ۲ ﴾ ..... اینٹ بنانے کے حوالے سے کہ جب تک اینٹ خشک نہ ہو جائے مزدور اس کی اجرت

کا حقدار نہیں ہوتا، اور یہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ اسی لئے صاحب ہدایہ نے پہلے امام

اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا قول ذکر کیا، پھر صاحبین کا قول ذکر کیا اس لئے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر

درس عقود ﴿ ادارہ ﴾ ﴿ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾



### ﴿حکم القول الوسط﴾

وفی آخر المستصفی للامام النسفی: "اذا ذکر فی المسئله ثلاثہ اقوال فالراجح هو الاول والاخیر لا الوسط" انتهى. (قلت) وینبغی تقييده بما اذا لم تعلم عادة صاحب ذلك الكتاب ولم يذكر الأدلة، اما اذا علمت كما مر عن الخانیة والملتقی فتبع واما اذا ذكرت الأدلة فالمرجح الاخير كما قلنا. (و کذا) لو ذکرنا قولین مثلاً وعللوا لاحدهما کان ترجیحاً له علی غیر المعلل كما افاده الخیر الرملی فی کتاب الغصب من فتاواه الخیریه ونظيره ما فی التحریر وشرحه فی فصل الترجیح فی المتعارضین: "ان الحكم الذي تعرض فيه للعلة يرجح على الحكم الذي لم يتعرض فيه لها لان ذكر علة يدل على الاهتمام به والحث عليه" انتهى.

### درمیانے قول کا حکم!

امام نسفی علیہ رحمۃ اللہ الخی کی المستصفی میں ہے: "جب کسی مسئلہ کے بارے میں تین اقوال ذکر کئے جائیں تو ان میں سے راجح قول پہلا، یا آخری ہوگا درمیانے قول راجح نہیں ہو سکتا۔" میں (علامہ شامی) کہتا ہوں اس قاعدہ کو اس قید سے مقید کرنا چاہیے کہ جب کہ اس مصنف کا طرز معلوم نہ ہو اور دلائل بھی نہ ہوں۔ بہر حال جب کہ مصنف کا طرز آپ کو معلوم ہو جیسا کہ خانہ اور ملتقی الابحار کے حوالے سے گزرا تو اس کی پیروی کی جائی گی۔ اور جب کہ دلائل مذکور ہوں تو اس صورت میں آخری قول راجح ہوگا جیسا کہ ہم نے ما قبل ذکر کیا۔ یونہی اگر کسی مسئلہ میں مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام دو اقوال ذکر کریں تو ان میں ایک قول کی تعلیل دوسرے غیر معلل قول پر اس کی ترجیح شمار ہوگی، جیسا کہ خیر الدین رملی علیہ رحمۃ اللہ الخی نے فتاویٰ خیرہ کی کتاب الغصب میں یہ فائدہ بیان کیا۔ اور اسی کی مثل التحریر اور اس کی شرح (التحریر والتحیر) کی فصل الترجیح فی المتعارضین میں ہے: "جس حکم کی دلیل کو ذکر کیا گیا ہو وہ اس کے حکم پر راجح ہے جس کی دلیل سے تعرض نہ کیا گیا ہو کیونکہ حکم کے ساتھ علت کو ذکر کرنا اس کی

### ضمنی فائدہ

(۱) اور یہی بات "عقود الدرایۃ" کے حوالے سے بیان کرتے ہوئے امام السنن نے فرمایا: عقود الدرایۃ میں ہے: علت کو بیان کرنا ترجیح کی دلیل ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۲، ص ۱۰۶)

☆..... وحیثما وجدت قولین وقد صحح واحد فذاك المعتمد. اور جہاں بھی دو اقوال پائے جائیں اور ایک کی تصحیح کی گئی ہو وہی قول معتد ہوتا ہے۔

☆..... بنحو ذا الفتویٰ علیہ الاشبه والاظهر المختار ذا والاوجه. تصحیح اس طرح کے الفاظ سے کی گئی ہو الفتویٰ علیہ، هذا الاشبه، هو الاظهر، وهذا المختار، هذا الاوجه.

☆..... او الصحيح والاصح أكد منه وقيل عكسه المؤكد. یا صحیح اور اصح کے لفظ کے ساتھ اور اصح، صحیح سے زیادہ مؤکد ہے اور کہا گیا ہے صحیح اصح سے زیادہ قوی ہے۔

☆..... کذا به یفتی علیہ الفتویٰ وذا من جمیع تلك اقوی. یونہی صحیح یوں کی گئی جیسے بہ یفتی، علیہ الفتویٰ، اور یہ دو الفاظ دیگر تمام الفاظ سے زیادہ قوی ہیں۔

### ﴿الاصطلاحات فی تصحیح المسائل﴾

قال فی آخر الفتاویٰ الخیریه: "وفی الاول المضمرات: اما العلامات للفتاء فقولہ وعلیہ الفتویٰ، وبہ یفتی، وبہ نأخذ وعلیہ الاعتماد وعلیہ عمل الیوم وعلیہ عمل الامۃ وھو الصحیح وھو الاصح وھو الاظهر وھو المختار فی زماننا وفتویٰ مشایخنا وھو الاشبه وھو الاوجه وغیرھا من الالفاظ المذكورۃ فی متن هذا الكتاب فی محلھا فی حاشیۃ البز دوی..... انتهى. وبعض هذه الالفاظ أكد من بعض فلفظ الفتویٰ أكد من لفظ الصحیح والاصح والاشبه وغیرھا ولفظ بہ



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
یفتی آکد من لفظ الفتوی علیہ والاصح آکد من الصحيح والاحوط آکد من الاحتیاط..... انتھی۔

### تصحیح مسائل کے حوالے سے اصطلاحات!

فتاویٰ خیریہ کے آخر میں، المضمورات کی ابتداء میں ہے افتاء کی علامات یہ ہیں۔  
(۱) علیہ الفتوی (اسی پر فتویٰ ہے)، (۲) بہ یفتی (اسی قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے)، (۳) بہ ناخذ (ہم اسی قول کو لیتے ہیں)، (۴) علیہ الاعتماد (اسی قول پر اعتماد ہے)، (۵) علیہ عمل الیوم (آج کے دور میں اسی قول پر عمل ہے)، (۶) علیہ عمل الامۃ (اسی قول پر امت کامل ہے)، (۷) ہو الصحيح (یہی صحیح ہے)، (۸) ہو الاصح (یہی اصح ہے)، (۹) ہو الاظہر (یہی اظہر ہے)، (۱۰) ہو المختار فی زماننا (ہمارے زمانہ میں یہی مختار ہے)، (۱۱) فتویٰ مشایخنا (یہ ہمارے مشائخ کا فتویٰ ہے) (۱۲) ہو الاشبه (یہ قول زیادہ مشابہ ہے) (۱۳) ہو الاوجه (یہی قول زیادہ مدلل ہے) اسی طرح دیگر الفاظ جو کہ اس کتاب کے متن میں ہیں اور حاشیہ بزودی میں اپنے مقامات پر ان کو ذکر کیا گیا ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ ان میں سے بعض الفاظ بعض سے زیادہ مؤکد ہیں جیسے لفظ فتویٰ، زیادہ مؤکد ہے صحیح اصح اور اشبه وغیرہ سے۔ لفظ بہ یفتی، الفتوی علیہ سے مؤکد، اصح صحیح سے اور احوط احتیاط سے زیادہ مؤکد ہے۔

### ضمنی فائدہ

..... کذا فی ردالمحتار علی الدر المختار، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۱۷۳ وغیرہ۔

### ماہوالآکد من الصحيح والاصح

(لکن) فی شرح المنیۃ فی بحث مس المصحف: "والذی اخذناہ من المشایخ انہ اذا تعارض اما مان معتبران فی التصحیح فقال احدهما الصحيح کذا، وقال الاخر الاصح کذا، فالأخذ بقول من قال الصحيح اولی من الأخذ بقول من قال الاصح، لان الصحيح مقابله الفاسد والاصح مقابله الصحيح فقدوافق من قال الاصح قائل الصحيح علی انه صحيح، واما من قال الصحيح فعنده ذلک

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۴۰ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
الحکم الآخر فاسد، فالأخذ بما اتفقا علی انه صحيح اولی من الأخذ بما هو عند احدهما فاسد" انتھی۔ (و ذکر) العلامة ابن عبد الرزاق فی شرحه علی الدر المختار: "ان المشهور عند الجمهور ان الاصح آکد من الصحيح"۔

(وفی) شرح البیری: "قال فی الطراز المذهب ناقلا عن حاشیة البزدوی قوله هو الصحيح یقتضی ان یکون غیره صحيح، ولفظ الاصح یقتضی ان یکون غیره صحيحا۔ اقول ینبغی ان یقید ذلک بالغالب لانا وجدنا مقابل الاصح الروایة الشاذة کما فی شرح المجمع" انتھی۔ (وفی) الدر المختار بعد نقله حاصل مامر: "ثم رأیت فی رسالة آداب المفتین اذا ذیلت رواية فی کتاب معتمد بالاصح او الاولی او الارفق ونحوها فله ان یفتی بها وبمخالفتها ایضاً یا شاء، واذا ذیلت بالصحيح او المأخوذ به اوبه یفتی او علیہ الفتوی لم یفت بمخالفتها الا اذا کان فی الهدایة مثلاً هو الصحيح وفی الکافی بمخالفة هو الصحيح فیخیر فیختار الاقری عنده والایق والاصح..... اهـ فلیحفظ..... انتھی۔

### لفظ صحیح اور اصح میں سے کونسا زیادہ

#### مؤکد ہے؟

منیۃ کی شرح کی بحث مس المصحف میں ہے: "ہم نے اپنے مشائخ عظام علیہ رحمۃ اللہ السلام سے یہ بات لی ہے کہ جب دو مستند ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا کسی مسئلہ کی صحیح میں تعارض ہو، ان میں سے ایک یوں فرمائے کہ صحیح یہ ہے اور دوسرے امام کہیں اصح قول یہ ہے، تو جو صحیح کا لفظ استعمال کر رہے ہیں ان کے قول کو لینا اصح کہنے والے امام کے قول کو لینے سے اولیٰ ہے کیونکہ صحیح کا مقابل فاسد ہے اور اصح کا مقابل صحیح ہے۔ پس جو اصح کہہ رہے ہیں وہ لفظ صحیح کہنے والے کی اس بات میں موافق ہیں کہ یہ قول بھی صحیح ہے اور جو صحیح کا لفظ استعمال کر رہے ہیں ان کے نزدیک وہ دوسرا حکم فاسد ہے۔ تو جس قول کے صحیح کہنے پر اتفاق ہے اسے دوسرے قول کے مقابلے میں لینا بہتر ہے جو ان ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام میں سے ایک کے نزدیک فاسد ہے۔

علامہ ابن عبد الرزاق نے درمختار کی شرح (مفاتیح الاسرار) میں ذکر کیا  
﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۴۱ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

”جمہور کے نزدیک مشہور یہ ہے کہ لفظ اصح، صحیح سے زیادہ مؤکد ہے۔“

پیری کی شرح (الاشباہ) میں ہے: ”فقد شافنی کی کتاب الطراز المذهب میں حاشیہ بزودی کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے فرمایا مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کا قول ہو الصصحیح کا مقتضی یہ ہے کہ دوسرا قول غیر صحیح اور لفظ اصح اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کا غیر صحیح ہو۔“ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں اس بات کو غالباً کی قید کے ساتھ ذکر کرنا چاہیے کیونکہ ہم نے اصح کے مقابلے میں روایت مثلاً وہ بھی پائی ہے جیسا کہ شرح المجمع میں ہے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

درمختار میں پیری کی مذکورہ عبارت کا خلاصہ کرنے کے بعد علامہ ہکملی علیہ رحمۃ اللہ الفتویٰ نے فرمایا کہ ”پھر میں (علامہ ہکملی) نے رسالہ آداب المفتین میں لکھا دیکھا کسی معتمد کتاب میں موجود کسی روایت کے آخر میں لفظ اصح، اولی، ارفق وغیرہ ذکر کئے جائیں تو مفتی کے لئے اس روایت کے مطابق فتویٰ دینا اور اس روایت کے برخلاف جس قول پر فتویٰ دینا چاہیں جائز ہے۔ اور جب روایت کے آخر میں صحیح، ماخوذ بہ، پر مفتی، علیہ الفتویٰ کے الفاظ ہوں تو مفتی اس کے برخلاف فتویٰ نہیں دے سکتا، ہاں مثلاً جب ہدایہ میں ایک روایت کے بعد فرمایا ہو الصصحیح اور الکافی میں اس کے برخلاف روایت کے بعد فرمایا ہو الصصحیح تو اس صورت میں مفتی کو اختیار ہوگا کہ جو روایت اس کے نزدیک زیادہ قوی، زیادہ مناسب اور درست ہو وہ اسے اختیار کر لے (آداب المفتین کا کلام مکمل ہوا)۔ اسے حفظ کر لینا چاہیے“ (صاحب درمختار کا کلام مکمل ہوا)۔

### ضمنی فائدہ

..... ردالمحتار علی الدر مختار، مقدمة الكتاب، ج ۱، ص ۱۷۵۔

### ﴿خلاصہ البحث﴾

(قلت) وحاصل هذا كله أنه إذا صحح كل من الروایتین بلفظ واحد كان ذكر في كل واحدة منهما هو الصحيح أو الاصح أو به فتی تخیر المفتی واذ اختلف اللفظ فان كان احدهما لفظ الفتوى فهو اولى لأنه لا يفتى الا بما هو صحيح

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

ولیس کل صحیح یفتی به لأن الصحیح فی نفسه قد لا یفتی به لكون غیره أوفق

لتغير الزمان وللضرورة ونحو ذلك فما فيه لفظ الفتوى يتضمن شيئين. أحدهما الاذن بالفتوى به والآخر صحته، لأن الافتاء به تصحيح له بخلاف ما فيه لفظ الصحيح أو الاصح مثلاً، وان كان لفظ الفتوى في كل منهما، فان كان أحدهما يفيد الحصر مثل به فتی أو علیه الفتوى فهو الاولی، ومثله بل اولى لفظ علیه عمل الأمة لانه يفيد الاجماع، وان لم يكن لفظ الفتوى في واحد منهما فان كان احدهما بلفظ الاصح والآخر بلفظ الصحيح فعلى الخلاف السابق، لكن هذا فيما اذا كان التصحيحان في کتابین.

اما لو كانا في كتاب واحد من امام واحد فلا يتأني الخلاف في تقديم الاصح على الصحيح لأن اشعار الصحيح بأن مقابله فاسد لا يتأني فيه بعد التصريح بان مقابله اصح، الا اذا كان في المسئلة قول ثالث يكون هو الفاسد، وكذا لو ذكر تصحيحين عن امامين ثم قال ان هذا التصحيح الثاني اصح من الاول مثلاً فانه لا شك ان مراده ترجيح ما عبر عنه بكونه اصح ويقع ذلك كثيراً في تصحيح العلامة قاسم. وان كان كل منهما بلفظ الاصح أو الصحيح فلا شبهة في انه يتخير بينهما اذا كان الامامان المصححان في رتبة واحدة، أما لو كان احدهما اعلم فانه يختار تصحيحه كما لو كان احدهما في الخانية والآخر في البرازية مثلاً، فان تصحيح قاضي خان اقوى، فقد قال العلامة قاسم: ”ان قاضي خان من احق من يعتمد على تصحيحه“. وكذا يتخير اذا صرح بتصحيح احدهما فقط بلفظ الاصح أو الأحوط أو الاولی أو الأرفق وسكت عن تصحيح الأخرى، فان هذا اللفظ يفيد صحة الاخرى لكن الاولی الاخذ بما صرح بانها الاصح لزيادة صحتها وكذا لو صرح في احدهما بالاصح وفي الاخرى بالصحيح، فان الاولی الاخذ بالاصح.....

### ما قبل بحث کا خلاصہ

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں: اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

السلام جب دونوں ہی روایات کی صحیح ایک ہی لفظ سے کریں مثلاً دونوں ہی کے ساتھ لفظ هو الصحيح، الاصح، بہ یفتی مذکور ہو تو ایسی صورت میں مفتی کو اختیار ہوگا، اور جب صحیح الفاظ مختلف ہوں تو اگر دونوں روایات میں سے ایک کے ساتھ لفظ الفتویٰ مذکور ہو تو وہی قول اولیٰ ہوگا کیونکہ فتویٰ صحیح قول کے مطابق ہی دیا جاتا ہے۔ اور ہر صحیح قول پر فتویٰ نہیں دیا جاتا اس لئے کہ کبھی صحیح فی نفسہ قول پر فتویٰ نہیں دیا جاتا کہ اس صحیح فی نفسہ قول کا غیر تبدیلی زمانہ یا ضرورت وغیرہ کے سبب فتویٰ کے لیے زیادہ موافق ہوتا ہے۔ پس جس صحیح میں لفظ فتویٰ مذکور ہوگا وہ دو چیزوں کو متضمن ہوگا۔ پہلی شے کہ اس قول پر فتویٰ دینے کی اجازت ہے اور دوسری شے اس کا صحیح ہونا، کیونکہ اس قول کے مطابق فتویٰ دینا اس کی صحیح کو بیان کرنا ہے بخلاف اس قول کے جس میں مثلاً لفظ صحیح یا اصح مذکور ہو اور اگر دونوں اقوال کے ساتھ لفظ فتویٰ ذکر کیا گیا ہو اور ان میں سے ایک میں مذکور کوئی کلمہ مفید حصر ہو مثلاً بہ یفتی، علیہ الفتویٰ تو وہی قول اولیٰ ہوگا۔ اسی کی مثل بلکہ اس سے بہتر لفظ علیہ عمل الامۃ ہے کہ یہ الفاظ اجماع کا فائدہ دے رہے ہیں۔ اور اگر دونوں میں سے ایک قول کے ساتھ لفظ فتویٰ مذکور نہ ہو اور اگر ان میں سے ایک کے ساتھ لفظ اصح اور دوسرے قول کے ساتھ لفظ صحیح ذکر کیا گیا ہو تو اس میں وہی سابقہ اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ یہ دونوں تصحیحات دوا لگ الگ کتابوں میں ہوں۔

ادارہ فیضان رضا اگر یہ دونوں تصحیحات ایک امام کی ایک ہی کتاب میں ہوں تو احواح کو صحیح پر مقدم کرنے کے بارے میں سابقہ اختلاف یہاں متحقق نہیں ہوگا کیونکہ لفظ صحیح اس بات کا شعور دلاتا ہے کہ اس کا مقابل فاسد ہے۔ اس صورت میں متحقق نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں تصریح کر دی گئی ہے کہ اس کا مقابل اصح ہے۔ ہاں اگر کسی مسئلہ میں تیسرا قول بھی ہو تو وہ فاسد ہے۔ یونہی اگر کوئی عالم دوا لگ الگ امام علیہ رحمۃ اللہ اسلام کی دو تصحیحات کو ذکر کرے پھر کہے کہ یہ دوسری صحیح پہلی سے اصح ہے تو بلاشبہ اس صورت میں اس عالم کا مقصود اس روایت کو ترجیح دینا ہے۔ جیسے اس نے لفظ اصح سے بیان کیا ہے اور یہ معاملہ با کثرت علامہ قاسم علیہ رحمۃ اللہ کی تصحیحات میں ہے۔

اور اگر دونوں روایات کے ساتھ لفظ اصح یا لفظ صحیح ہو تو بلاشبہ ایسی صورت میں مفتی کو دونوں کے مابین اختیار ہوگا۔ جب کہ صحیح کرنے والے دونوں ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام ہم پلہ ہوں اگر ان میں سے ایک بڑا عالم ہو تو مفتی اس کے صحیح کردہ قول کو اختیار کر لے گا، مثلاً ایک

مفتی کو دونوں کے مابین اختیار ہوگا۔ جب کہ صحیح کرنے والے دونوں ائمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام ہم پلہ ہوں اگر ان میں سے ایک بڑا عالم ہو تو مفتی اس کے صحیح کردہ قول کو اختیار کر لے گا، مثلاً ایک

درس عقود ادارہ ۱۷۳ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

روایت کی صحیح فتاویٰ خانیہ میں ہے جب کہ دوسری روایت کی صحیح جزا یہ میں ہے۔ علامہ قاسم علیہ رحمۃ اللہ نے فرمایا: "قاضی خان علیہ رحمۃ اللہ اجماع زیادہ حقدار ہیں کہ ان کی صحیح پر اعتماد کیا جائے (۱)۔" اور یونہی جب فقط ایک روایت کی صحیح کی صراحت لفظ اصح، احوط، اولیٰ، ارفق سے کی ہو اور دوسری روایت کی صحیح کے بارے میں سکوت کیا گیا ہو تو یہ الفاظ اس دوسری روایت کے صحیح ہونے کا فائدہ اگرچہ دے رہے ہیں لیکن اس صورت میں اس روایت کو لینا اولیٰ ہے جس کا صحیح ہونے کی تصریح اس کے زیادہ درست ہونے کی وجہ سے کی گئی ہے۔ اور اسی طرح اگر ایک روایت کی صحیح کی تصریح لفظ اصح کے ساتھ کی گئی ہو اور دوسری کی لفظ صحیح کے ساتھ کی گئی ہو تو اس صورت میں اصح روایت کو لینا اولیٰ ہے۔

ضمنی فائدہ

..... رد المحتار علی الدر المختار، مقدمۃ الكتاب، ج ۱، ص ۱۷۳، ملخصاً۔

(۱) امام فقیہ انفس (قاضی خان) جن کے بارے میں فقہاء کرام علیہ رحمۃ اللہ اسلام نے تصریح کی ہے کہ ان کی صحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا، امام محقق صاحب حدیث اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ اور نسفی، صاحب الکفر، پھر امام برہان الدین محمود اور ان کے پوتے امام صدر الشریعہ، امام محقق علی الاطلاق، امام فخر زبیلی اور علامہ ابن کمال الوزیریہ تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں جس کا اقرار کرنے والے علماء معتمدین ہیں پس ان عظیم علماء کی صحیح اگرچہ التزاما ہو اس کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول نہیں کر سکتا۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ ج ۱۰، ص ۹۴)

☆..... وان تجد تصحیح قولین ورد فاختر لما شئت فکل معتمد۔ اور اگر تم دو صحیح شدہ قول پاؤ تو اس میں سے جسے چاہو اختیار کر لو ان میں سے ہر ایک معتمد ہے۔ ☆..... الا اذا كانا صحيحا واصح او قيل ذا يفتي به فقد رجح۔ مگر اس وقت جب کہ دونوں اقوال صحیح یا اصح ہوں یا کہا گیا ہو مفتی بہ ہے تو اس صورت میں وہی قول راجح ہوگا۔

☆..... او كان في المتن او قول الامام او ظاهر المروى او جل العظام۔

درس عقود ادارہ ۱۷۵ فیضان رضا رسم المفتی



﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
یادہ قول متون میں ہو یا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا قول ہو یا ظاہر الروایۃ ہو یا جلیل القدر ائمہ۔

☆..... قال به او كان الاستحسانا او زاد للأوقاف نفعاً باناً.  
اس کے قائل ہوں یا وہ استحسان ہو یا اس کا اوقاف کے لئے زیادہ سودمند ہو نا واضح ہو۔  
☆..... او كان ذا اوفق للزمان او كان ذا اوضح في البرهان.  
یادہ قول زمانہ کے زیادہ موافق ہو یا اس کی دلیل زیادہ واضح ہو۔  
☆..... هذا اذا تعارض التصحيح اولم يكن اصلابه تصريح.  
یہ مرجحات اس صورت میں ہیں جبکہ تصحیحات باہم متعارض ہوں یا اصلاً کسی قول کی تصحیح کی صراحت نہ کی گئی ہو۔

☆..... فتأخذ الذي له مرجح مما علمته فهذا الاوضح.  
تو اس صورت میں تم ان مرجحات کو اختیار کرو گے جن کا علم تمہیں ہو چکا پس یہ زیادہ واضح ہے۔

﴿الوجوه العشرة للترجيح عند التعارض﴾  
لما ذكرت علامات التصحيح لقول من الاقوال وان بعض الالفاظ التصحيح  
أكد من بعض، وهذا انما تظهر ثمرته عند التعارض، بأن كان التصحيح لقولين  
فصلت ذلك تفصيلاً حسناً لم أسبق اليه أحدًا مما مهدته قبل هذا، وذلك ان  
قولهم اذا كان في المسئلة قولان مصححان فالمفتي بالخيار ليس على اطلاقه  
بل ذاك اذا لم يكن لاحدهما مرجح قبل التصحيح او بعده.

﴿تصحیح کو ترجیح دینے کی دس صورتیں!﴾  
جب کہ میں مختلف اقوال میں سے ایک قول کی تصحیح کی علامات بیان کر چکا اور بعض  
الفاظ تصحیح کا دیگر بعض سے مؤکد ہونے کا ذکر بھی کر چکا (تو جان لیجئے) کہ بعض الفاظ کا زیادہ  
تاکیدی ہونے کا نتیجہ تعارض کے وقت ہی ظاہر ہوتا ہے۔ تعارض کا معنی یہ ہے کہ مشائخ کرام علیہ  
رحمۃ اللہ السلام نے دونوں اقوال کی تصحیح کی ہو۔ میں نے اس کی ایسی بہترین تفصیل کی ہے کہ مجھ سے  
پہلے اس کی طرف کسی نے پہل نہیں کی۔ اس گفتگو کو میں نے ماقبل تمہید سے اخذ کیا ہے اور وہ تمہید  
فقہاء کا یہ قول ہے کہ جب کسی مسئلہ میں تصحیح شدہ دو اقوال ہوں تو اس صورت میں مفتی کو اختیار ہے  
(یاد رہے) یہ اختیار مطلق نہیں ہے بلکہ یہ اختیار اس وقت ہے جب کہ تصحیح سے قبل یا اس کے بعد

﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
ان دونوں اقوال میں سے کسی کے لیے کوئی مرجح (وجہ ترجیح) نہ ہو۔

﴿الاول﴾ من المرححات ما اذا كان تصحيح احدهما بلفظ الصحيح والآخر  
بلفظ الاصح، وتقدم الكلام فيه، وان المشهور ترجيح الاصح على الصحيح.  
پہلا مرجح..... جب دو اقوال میں سے ایک کی تصحیح لفظ صحیح سے اور دوسرے کی لفظ اصح سے کی گئی ہو  
تو اس بارے میں پہلے کلام ہو چکا اور مشہور یہ ہے کہ اس صورت میں اصح کو ترجیح حاصل ہوگی  
(والثاني) ما اذا كان احدهما بلفظ الفتوى والآخر بغيره كما تقدم بيانه.  
دوسرا مرجح..... جب ایک قول لفظ فتویٰ کے ساتھ ہو اور دوسرا قول اس کے بغیر ہو جیسا کہ اس کا  
بیان پہلے گزر چکا۔

﴿الثالث﴾ ما اذا كان أحد القولين المصححين في المتن، والآخر في غيرها  
لانه عند عدم التصحيح لأحد القولين يقدم ما في المتن، لانها الموضوعه لنقل  
المذهب كما مر، فكذا اذا تعارض التصحيحان ولذا قال في البحر في باب  
قضاء الفوائت: "فقد اختلف التصحيح والفتوى والعمل بما وافق اطلاق  
المتون اولی.....!.....".

تیسرا مرجح..... جب تصحیح شدہ دونوں اقوال میں سے ایک متون میں ہو اور دوسرا غیر متون ہو کیونکہ  
دونوں میں سے ایک قول کی عدم تصحیح کے وقت متن میں مذکور قول مقدم ہوگا، اس لئے کہ متون کو نقل  
مذہب کے لئے مرتب کیا گیا ہے جیسا کہ یہ بات پہلے گزر چکی۔ پس یہ اسی طرح اس صورت میں  
ہوگا جب کہ دو تصحیحات میں باہم تعارض ہو، اسی وجہ سے علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے بحسبہ الرائق  
، باب قضاء الفوائت میں فرمایا: "تصحیح میں اختلاف ہو تو متون کے موافق عمل کرنا اور فتویٰ دینا  
اولیٰ ہے۔"

﴿الرابع﴾ ما اذا كان احدهما قول الامام الاعظم، والآخر قول بعض اصحابه،  
لانه عند عدم الترجيح لأحدهما يقدم قول الامام كما مر بيانه فكذا بعده.  
چوتھا مرجح..... جب ایک قول امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا ہو اور دوسرا قول آپ علیہ الرحمۃ کے کسی شاگرد  
کا ہو، کیونکہ ان دونوں اقوال میں سے کسی ایک کی عدم ترجیح کی صورت میں امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم  
کے قول کو مقدم کیا جائے گا، جیسا کہ اس کا بیان پہلے گزر چکا۔ پس تصحیح کے بعد بھی یہی حکم ہوگا۔

﴿درس عقود﴾ اداره ۱۷۷ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

(الخامس) ما اذا كان احدهما ظاهر الرواية فيقدم على الآخر، قال في البحر من كتاب الرضاع "ان الفتوى اذا اختلفت كان الترجيح لظاهر الرواية..... ٢....." وفيه من باب المصرف "اذا اختلف التصحيح وجب الفحص عن ظاهر الرواية والرجوع اليه..... ٣.....".

پانچواں مرتبہ..... جب دونوں اقوال میں سے ایک قول ظاہر الروایۃ ہو تو اسے دوسرے قول پر مقدم کیا جائے گا۔ بحر الرائق، کتاب الرضاع میں ہے "جب فتویٰ مختلف ہو تو ظاہر الروایۃ کو ترجیح ہوگی"۔ بحر الرائق، باب المصرف میں ہے "جب تصحیح میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کو تلاش کرنا اور اس کی طرف رجوع واجب ہے"۔

(السادس) ما اذا كان احد القولين المصححين قال به جل المشايخ العظام ففى شرح البىرى على الاشياء: "ان المقرر عن المشايخ انه متى اختلف فى المسئلة فالعبرة بما قاله الاكثر" انتهى. وقدمنا نحوه عن الحاوى القدسى.

چھٹا مرتبہ..... جب تصحیح شدہ دونوں اقوال میں سے ایک کی تصحیح جلیل القدر مشائخ نے کی ہو، شرح بیری علی الاشیاء میں ہے "مشائخ عظام علیہ رحمۃ اللہ السلام سے یہ بات ثابت ہے کہ جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو اعتبار اکثر مشائخ کے قول کا ہے"۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ اس کی مثل بات ہم الحاوی القدسی کے حوالے سے پہلے بیان کر چکے۔

(السابع) ما اذا كان احدهما الاستحسان والآخر القياس لما قدمناه من ان الارجح الاستحسان الا فى مسائل.

ساتواں مرتبہ..... جب دونوں اقوال میں سے ایک استحسان اور دوسرا قیاس پر مبنی ہو تو ہم پہلے یہ بیان کر چکے کہ سوائے چند مسائل کے استحسان کو قیاس پر ترجیح دی جائے گی۔

(الثامن) ما اذا كان احدهما انفع للوقف لما صرحوا به فى الحاوى القدسى وغيره من انه يفتى بما هو انفع للوقف فيما اختلف العلماء فيه.

آٹھواں مرتبہ..... دونوں اقوال میں سے ایک وقف کے لئے زیادہ سودمند ہو کہ مشائخ علیہ الرحمۃ نے اس کی تصریح کی ہے۔ الحاوی القدسی وغیرہ میں ہے جس مسئلہ وقف میں علماء کا اختلاف ہو تو فتویٰ اس قول کے مطابق دیا جائے گا جو وقف کے لئے زیادہ نفع بخش ہو۔

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

(التاسع) ما اذا كان احدهما اوفق لاهل الزمان فان ما كان اوفق لعرفهم او اسهل عليهم فهو اولى بالاعتماد عليه، ولذا افتوا بقول الامامين فى مسئلة تزكية الشهود وعدم القضاء بظاهر العدالة لتغير احوال الزمان، فان الامام كان فى القرن الذى شهدله رسول الله ﷺ بالخيرية بخلاف عصرهما فانه قد فشى فيه الكذب فلا بد فيه من التزكية وكذا عدلوا عن قول ائمتنا الثلاثة فى عدم جواز الاستنجار على التعليم ونحوه لتغير الزمان ووجود الضرورة الى القول بجوازه كما مر بياحه.

نواں مرتبہ..... جب دونوں اقوال میں سے ایک اہل زمانہ کے زیادہ موافق ہو، پس جو قول لوگوں کے عرف کے زیادہ موافق ہو اور ان کے لئے زیادہ آسان ہو اس پر اعتماد کرنا اولیٰ ہے۔ اسی بناء پر مشائخ نے گواہوں کے تزکیہ کے مسئلہ میں اور ظاہر عدالت کو دیکھ کر فیصلہ نہ کرنے کے بارے میں

صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا کہ زمانہ میں تغیر آچکا تھا۔ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم اس زمانے میں تھے جس کے خیر ہونے کی گواہی نبی پاک ﷺ نے دی تھی جب کہ صاحبین کے زمانے میں جھوٹ عام ہو چکا تھا، لہذا ضروری ہو گیا کہ گواہوں کا تزکیہ کیا جائے۔ یونہی مشائخ کرام علیہم رحمۃ اللہ السلام نے تغیر زمانہ اور ضرورت کے تحقق ہونے کی وجہ سے ائمہ ثلاثہ کے اس قول سے کہ تعلیم قرآن وغیرہ پر اجارہ کرنا جائز نہیں سے عدول کیا۔ اور اس کے جواز کا قول کیا جیسا کہ اس کا بیان گزرا۔

(العاشر) ما اذا كان احدهما دليله اوضح واظهر كما تقدم، ان الترجيح بقوة الدليل فحيث وجد تصحيحان ورأى من كان له اهلية النظر فى الدليل ان دليل احدهما اقوى فالعمل به اولى هذا كله اذا تعارض التصحيح لان كل واحد من القولين مساوٍ للآخر فى الصحة، فاذا كان فى احدهما زيادة قوة من جهة اخرى يكون العمل به اولى من العمل بالآخر وكذا اذا لم يصرح بتصحيح واحد من القولين فيقدم ما فيه مرجح من هذه المرحجات ككونه فى المتن، او قول الامام، او ظاهر الرواية..... الخ.

دسواں مرتبہ..... جب دونوں اقوال میں سے ایک کی دلیل زیادہ واضح اور زیادہ ظاہر ہو جیسا کہ گزر چکا کہ ترجیح قوت دلیل کے اعتبار سے ہے۔ پس دو تصحیح شدہ اقوال پائے جائیں اور دلیل میں

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

غور فکر کرنے کی اہلیت رکھنے والا عالم دیکھے کہ ان میں سے ایک قول کی دلیل زیادہ قوی ہے تو اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ اور یہ تمام امور اس صورت میں ہیں جب تصحیح میں تعارض ہو کیونکہ صحت کے اعتبار سے دونوں اقوال باہم مساوی ہوتے ہیں۔ پس جب ان دونوں اقوال میں سے کسی ایک میں دوسری جہت کے مقابلے میں قوت زیادہ ہو تو دوسرے کے مقابلے میں اس قول پر عمل کرنا اولیٰ ہوگا۔ اور یونہی جب کہ دونوں میں سے ایک قول کی تصحیح کی مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے تصریح نہ کی ہو تو اس صورت میں وہ قول مقدم ہوگا جس میں ان میں سے کوئی مرجع پایا جائے جیسا کہ "اقول" کا متون میں ہونا یا امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کا قول ہونا یا ظاہر الروایۃ ہونا..... الخ (۱)۔

### ضمنی فوائد

۱..... البحر الرائق، کتاب الصلوٰۃ، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۱۴۴۔

۲..... البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الرضاع، ج ۳، ص ۳۲۳۔

۳..... البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف، ج ۲، ص ۳۹۶۔

(۱) ان ترجیحات کے ساتھ بعض دیگر امور کا اضافہ کرنا بھی ممکن ہے جیسے ☆ جب دو اقوال مختلفہ میں سے ایک قول فقراء کے لیے زیادہ نفع مند ہو تو زکوٰۃ کے معاملے میں اسی پر عمل ہوگا۔ ☆ جب دو مختلف اقوال میں سے ایک قول لینے کی صورت میں حد شرعی ساقط ہو سکتی ہو تو اسی قول کو لینا اولیٰ ہے۔ ☆ جب حلت و حرمت کے درمیان اقوال مختلفہ کی بناء پر تعارض ہو جائے تو حرمت والا قول رائج ہوگا۔ (المصباح، ص ۳۱۷، ملخصاً)۔

### المفہوم واقسامہ

☆..... واعمل بمفہوم روایات اتی مالم یخالف لصریح ثبتا۔

آپ روایات کے آنے والے مفہوم پر عمل کریں جب کہ وہ ثابت شدہ تصریح کے مخالف نہ ہوں۔

اعلم ان المفہوم قسماں۔

جان لیں کہ مفہوم کی دو قسمیں ہیں۔

مفہوم موافقہ: وهو دلالة اللفظ علی ثبوت حکم المنطوق لمسکوت بمجرد

فہم اللغة، ای بلا توقف علی رأی واجتہاد کدلالة ﴿فلاتقل لہما

## درس عقود اداره ۱۸۰ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود اداره فیضان رضا رسم المفتی

اف (الاسراء: ۲۳) علی تحریم الضرب۔

☆..... مفہوم موافق: مسکوت (یعنی غیر مذکور) کے لئے منطوق (مذکور) کا حکم ثابت ہونے پر لفظ کا فظ عربی لغت کے اعتبار سے دلالت کرتا، یعنی اس کا سمجھنا رائے اور اجتہاد پر موقوف نہ ہو جیسے ﴿فلاتقل لہما اف﴾ (الاسراء: ۲۳) کی دلالت ماں باپ کے ساتھ جھگڑاؤ اڈاٹ ڈپٹ کرنے پر ومفہوم مخالف: وهو دلالة اللفظ علی ثبوت نقیض حکم المنطوق للمسکوت وهو علی اقسام۔

☆..... مفہوم مخالف: مسکوت کے لئے منطوق کے حکم کی نقیض (ضد) ثابت ہونے پر لفظ کا دلالت کرنا، اس کی (چند) اقسام ہیں۔

مفہوم الصف: کفی السائمة زکاة۔

(۱)..... مفہوم صفت جیسا کہ یہ قول سائمتہ (چرنے والے جانوروں) میں زکوٰۃ ہے۔

ومفہوم الشرط: نحو ﴿وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن﴾ (الطلاق: ۶)۔

(۲)..... مفہوم شرط جیسا کہ ﴿وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن﴾ (الطلاق: ۶)۔

ومفہوم الغایۃ: نحو ﴿حتی تنکح زوجا غیرہ﴾ (البقرہ: ۲۳۰)۔

(۳)..... مفہوم غایت جیسے ﴿حتی تنکح زوجا غیرہ﴾ (البقرہ: ۲۳۰)۔

ومفہوم العدد: نحو ﴿ثمانین جلدۃ﴾ (النور: ۴)۔

(۴)..... مفہوم عدد جیسے ﴿ثمانین جلدۃ﴾ (النور: ۴)۔

ومفہوم اللقب: وهو تعلیق الحکم بجماد، کفی الغنم زکاة۔

(۵)..... مفہوم لقب: اس سے مراد حکم کو کسی اسم جامد کے ساتھ معلق کر دینا ہے جیسے فی الغنم زکوٰۃ۔

### ضمنی فوائد

مفاهیم مختلفہ مذکورہ کی تعریفات کا بیان:

☆ مفہوم الصفة: وهو ما دل علیہ لفظ وقع صفة لموصوف۔

ترجمہ: اس سے مراد وہ مفہوم ہے جس پر وہ لفظ دلالت کرتا ہے جو موصوف کی صفت بن رہا ہو۔

☆ مفہوم الشرط: وهو ما يدل علی انتفاء الحکم عند انتفاء الشرط۔

## درس عقود اداره ۱۸۱ فیضان رضا رسم المفتی



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

ترجمہ: اس سے مراد وہ مفہوم ہے جو افتائے شرط کے وقت افتائے حکم پر دلالت کرتا ہے۔

☆ مفہوم الغایۃ: وہو ما دل علی ان حکم المنطوق منتف فیما بعد الغایۃ۔

ترجمہ: اس سے مراد وہ مفہوم ہے جو دلالت کرتا ہے منطوق کا حکم غایت مابعد کے لیے ثابت نہیں ہے۔

☆ مفہوم العدد: وہو ما دل علی ان حکم المنطوق مقتصر علی العدد المفلوظ و یثبت نقیض ذلك الحکم علی ماوراء ذلك العدد۔

ترجمہ: اس سے مراد وہ مفہوم ہے جو دلالت کرتا ہے کہ منطوق کا حکم مذکورہ عدد پر مقصود ہے اور اس عدد کے ماسوا پر اس حکم کی نقیض ثابت ہے (المصباح فی رسم المفتی و مناهج الافتاء ص ۱۸۳)۔

### (حکم المفہوم)

و اعتبار القسم الاول من القسمین متفق علیہ، و اختلف فی الثانی باقسامہ، فعند

الشافعیۃ معتبر سوى الاخير، فیدل علی نفی الزکاة عن العلوۃ و علی انه لانفکة

لمبانیۃ غیر حامل، و علی الحل اذا نکحت غیرہ، و علی نفی الزائد علی الثمانین

و عند الحنفیۃ غیر معتبر باقسامہ فی کلام الشارع فقط، و تمام تحقیقہ فی کتب الاصول۔

### مفہوم کا حکم

مفہوم کی دو قسمیں ہیں ان میں پہلی قسم بالاتفاق معتبر ہے۔ اختلاف دوسری قسم اور اس

کی اقسام میں ہے۔ شوافع کے نزدیک ماسوا مفہوم لقب کے مفہوم مخالف کی تمام ہی اقسام معتبر

ہیں، اسی بناء پر شوافع علوفۃ (جس جانور کو گھر پر چارہ دیکر پالا گیا ہو) پر زکوٰۃ نہ ہونے، غیر حاملہ

بانٹ کو نفقہ نہ دیئے جانے، مطلقہ تلاش کا نکاح کر لینے کے بعد پہلے شوہر کے حق میں حلال ہو جانے،

اور تہمت کی سزا اتنی کوڑوں سے زائد نہ ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ احناف کے نزدیک یہ تمام

ہی اقسام فقط کلام شارع میں معتبر نہیں ہیں۔ اس کی مکمل تحقیق کتب اصول میں ہے۔

### (اعتبار المفہوم المخالفة فی متفاهم الناس)

قال فی شرح التحریر بعد قوله "غیر معتبر فی کلام الشارع فقط"۔ "فقد نقل

## درس عقود ادارہ ۱۸۲ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

الشیخ جلال الدین الخبازی فی حاشیۃ الهدایۃ عن شمس الانمۃ الکردی، ان

تخصیص الشئ بالذكر لا یدل علی نفی الحکم عما عداہ فی خطابات الشارع،

فاما فی متفاهم الناس و عرفہم و فی المعاملات و العقلیات یدل..... انتہی۔ و تداولہ

المتأخرون و یترائی ان علیہ ما فی خزائن الاكمل و الخانیۃ لوقال: مالک علی

اکثر من مائۃ درہم کان اقرا بالمانۃ و لا یشكل علیہ عدم لزوم شئ فی مالک

علی اکثر من مائۃ درہم و لا اقل کما لا یخفی علی المتأمل" انتہی۔

(وفی) حج النہر: "المفہوم معتبر فی الروایات اتفاقاً و منہ اقوال الصحابۃ..... ثم

قال و ینبغی تقييدہ بما یدرک بالرأی لا مالا یدرک بہ" انتہی۔ ای لان قول

الصحابی اذا کان لا یدرک بالرأی ای بالاجتهاد لہ حکم المرفوع، فیکون من

کلام الشارع <sup>متفق</sup>، و المفہوم فیہ غیر معتبر فالمراد بالروایات ما روى فی الكتب

عن المجتہدین من الصحابۃ و غیرہم۔

عام لوگوں کی بول چال میں مفہوم مخالف کا اعتبار

علامہ حلیمی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے شرح، التحریر (التقریر و التحجیر) میں ماتن کے قول "غیر

معتبر فی کلام الشارع فقط" کے بعد فرمایا: شیخ جلال الدین خبازی نے شمس الانمۃ

کردی علیہ رحمۃ اللہ القوی کے حوالے سے حاشیہ ہدایۃ میں نقل کیا، "کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ

ذکر کرنا ماسوا سے حکم کی نفی پر دلالت نہیں کرتا، ہاں لوگوں کے باہمی کلام و عرف میں نیز معاملات و

عقلیات میں کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنا اس کے غیر سے حکم کی نفی پر دلالت کرتا ہے"

(ان کا کلام مکمل ہوا)۔ متاخرین نے اس بات کو بخوشی قبول کر لیا اور خزائن الاكمل اور خانیۃ

میں مذکور یہ مسئلہ مفہوم مخالف کی حجیت پر دلیل ہے۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ تمہارے مجھ پر سورہم

سے زیادہ لازم نہیں ہیں تو یہ قول سورہم کا اقرار ہوگا، اس مسئلہ پر اس تفریع کے ذریعے اشکال وارو

نہیں کیا جاسکتا ہے جس میں قائل کے ذمہ کچھ بھی لازم نہ ہونے کا بیان ہے، مثلاً کسی نے کہا

تمہارے مجھ پر نہ تو سورہم سے زائد ہیں اور نہ کم، جیسا کہ یہ بات غور و فکر کرنے والے پر مخفی نہیں

۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

النہر الفائق، کتاب الحج میں ہے "مفہوم (مخالف) روایات میں اتفاقاً معتبر

## درس عقود ادارہ ۱۸۳ فیضان رضا (رسم المفتی)



ہے اور اقوال صحابہ کرام علیہم السلام بھی من جملہ روایات میں سے ہیں فرمایا: اقوال صحابہ کرام علیہم السلام اور اقوال روایات میں شامل کرنے کے لئے انہیں اس قید کے ساتھ مقید کرنا چاہئے کہ وہ اقوال جن کا ادراک رائے اور اجتہاد سے کیا جاسکتا ہو، نہ کہ وہ اقوال جن کا ادراک رائے اور اجتہاد سے نہ کیا جاسکتا ہو (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کیونکہ صحابی کا قول جب کہ اس کا ادراک رائے یعنی اجتہاد سے نہ کیا جاسکے تو ایسا قول مرفوع حدیث کے حکم میں ہے، پس اس صورت میں وہ کلام شارع کے قیل سے ہوگا۔ اور اس کے بارے میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہوگا۔ یہاں روایات سے مراد مجتہدین اور صحابہ کرام علیہم السلام وغیرہ کے وہ اقوال ہیں جو کتب میں مذکور ہیں۔

### اعتبار المفہوم فی کلام الصحابة والفقهاء

(وفی) النہر ایضا عند سنن الوضوء: "مفہم الکتب حجة بخلاف اکثر مفہم النصوص" انتہی۔ وفی غایۃ البیان عند قوله: "ولیس علی المرأة ان تنقض ضفائرها، احتراز بالمرأة عن الرجل". "وتخصیص الشئ فی الروایات بدل علی نفی ماعداه بالاتفاق بخلاف النصوص فان فیہا لا یدل علی نفی ماعداه عندنا".

(وفی) غایۃ البیان ایضا فی باب جنایات الحج عند قوله: "واذا صال السبع علی المحرم فقتله لاشئ علیہ، لما روی ان عمر ؓ قتل سبعاً واهدی کبشا وقال: انا ابتدأناه، علل لاهدائه بابتداء نفسه، فعلم به ان المحرم اذا لم یتدی بقتله، بل قتلہ دفعا لصلواته لایجب علیہ شئ، والا لم یبق للتعلیل فائدة" ولا یقال تخصیص الشئ بالذکر لایدل علی نفی ماعداه عندکم فکیف تستدلون بقول عمر ؓ، لانا نقول ذاک فی خطابات الشرع، واما فی الروایات والمعقولات فیدل وتعلیل عمر من باب المعقولات" انتہی۔

وحاصله: ان التعلیل للاحکام تارة یشکل بالنص الشرعی من آية او حدیث، وتارة یشکل بالمعقول کما هنا، والعلل العقلیة لیست من کلام الشارع، فمفہومها معتبر ولہذا تراهم یقولون مقتضى هذه العلة جواز وكذا حرمة،

(فان قلت) قال فی الاشباہ من کتاب القضاء: "لا یجوز الاحتجاج بالمفہوم فی کلام الناس فی ظاہر المذهب کالدلالة..... واما مفہوم الروایة فحجة کما فی غایۃ البیان من الحجج....." انتہی۔ فہذا مخالف لمأمر من انه غیر معتبر فی کلام الشارع فقط. قلت: الذی علیہ المتأخرون ما قدمناه۔

### کلام صحابه اور فقہاء میں مفہوم مخالف معتبر ہے

النہر الفائق، سنن وضوء میں ہے: "کتابوں کے مفہم حجت ہوتے ہیں (۱) بخلاف نصوص کے اکثر مفہم کے (کیونکہ یہ حجت نہیں ہوتے)۔" (۲) (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ غایۃ البیان میں ہے: "عورت پر (مسل جنابت اتارتے وقت) بٹی ہوئی چوٹی کھول کر پانی بہانا ضروری نہیں ہے، عورت کا لفظ ذکر کرنے سے مقصود مرد سے احتراز کرنا ہے۔"

"روایات میں کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کر دینا بالاتفاق اس کے ماسوا کی نفی پر دلالت کرتا ہے، بخلاف نصوص کے، کہ اس میں کسی چیز کو بالخصوص ذکر کر دینا ہمارے نزدیک اس کے ماسوا کی نفی پر دلالت نہیں کرتا۔"

غایۃ البیان باب جنایت الحج میں ہے: "جب محرم پر کوئی درندہ حملہ کر دے اور

محرم اس کو مار ڈالے تو محرم پر کوئی چیز لازم نہیں کہ سیدنا عمر ؓ سے منقول ہے کہ آپ ؓ نے ایک بار حالت احرام میں ایک درندہ کو مار ڈالا پھر بطور دم ایک مینڈھا دیا اور فرمایا: "ہم نے اس پر حملہ کرنے میں پہل کی تھی"۔ شارح نے فرمایا کہ سیدنا عمر ؓ نے دم دینے کی علت یہ بیان کی کہ ہم نے اس درندے پر خود حملہ کرنے میں پہل کی تھی، اس سے معلوم ہو گیا کہ جب محرم نے درندے کو مارنے میں ابتدائی ہولہ کے اس کے وارد کر کے لئے اس کو مار ڈالا ہو تو اس صورت میں محرم پر کچھ لازم نہیں کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر سیدنا عمر ؓ کی بیان کردہ تعلیل کا کچھ فائدہ نہیں ہوگا۔ شبہ یہ ہے کہ: "یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کسی چیز کو بالخصوص ذکر کرنا احناف کے نزدیک اس کے ماسوا سے حکم کی نفی پر دلالت نہیں کرتا، پھر احناف سیدنا عمر ؓ کے اس قول سے استدلال کیسے کر سکتے ہیں؟ اس

شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیونکہ ہم اس بات کے قائل ہیں کہ مفہوم مخالف کا حجت نہ ہونا یہ کلام شارع میں ہے البتہ روایات اور عقلیات میں کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنا اس کے ماسوا کی نفی پر



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

دلالت کرتا ہے۔ اور سیدنا عمرؓ کی تعلیل معقولات کے قبیل سے ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

خلاصہ: یہ ہے کہ احکامات کی تعلیل کبھی نص شرعی یعنی قرآنی آیت یا حدیث سے ہوتی ہے اور کبھی تعلیل عقلی سے ہوتی ہے جیسا کہ اس مذکورہ مسئلہ میں ہے اور عقلی دلائل چونکہ کلام شارع کے قبیل سے نہیں ہیں اسلئے ان کا مفہوم مخالف معتبر ہے۔ اسی بناء پر آپ کو فقہاء کا یہ قول نظر آئے گا کہ اس علت کا مقتضی فلاں چیز کا جائز یا ناجائز ہونا ہے۔ پس اس صورت میں فقہاء مفہوم مخالف سے استدلال کر رہے ہوتے ہیں۔

اگر آپ کہیں کہ الاشباہ والنظائر، کتاب القضاء میں ہے: ”ظاہر مذہب میں لوگوں کے کلام میں بھی مفہوم مخالف سے دلیل لینا ناجائز ہے جیسا کہ نصوص میں لینا ناجائز ہے، ہاں روایات کا مفہوم مخالف بہر حال حجت ہے جیسا کہ غایۃ البیان، کتاب الحج میں ہے“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ یہ عبارت تو سابقہ گفتگو کے مخالف ہے جس میں یہ مذکور تھا کہ مفہوم مخالف فقط کلام شارع میں لینا ناجائز ہے۔ میں (علامہ شامی) کہتا ہوں ہم نے جو بات پہلے ذکر کی وہی متاخرین کا مذہب ہے۔

### ضمنی فائدہ

..... الاشباہ والنظائر، الفن الثانی، من الفوائد، کتاب القضاء، والشهادات والدعاوی باختلاف الشاہدین مانع من قبولها، ص ۲۱۹۔

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی فرماتے ہیں: عبارات کتب میں مفہوم مخالف بلاشبہ معتبر ہے، شامی میں ہے: عبارات کتب میں مفہوم مخالف حجت ہوتا ہے خواہ وہ مفہوم فقہی ہو۔ علماء اصول نے یہی تصریح کی ہے نیز اسی میں ہے کہ سوال کے وقت اسی پر فتویٰ ہوگا کیونکہ عبارات کتب میں مفہوم مخالف حجت ہوتا ہے یہ یاد رہے کہ مفہوم کتب حجت تو ہیں لیکن ان کی حجت قطعی نہیں ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج: ۵، ص: ۲۹۴)

(۲) امام اہلسنت فاضل بریلوی فرماتے ہیں: یہ واضح طور پر معلوم ہے کہ مفہوم کی دلالت قطعی نہیں ہوتی کیونکہ کتب میں بہت سی قیود غیر احترازی آتی ہیں تو اب نصوص کو صحیح مذہب پر محمول کرنا اولیٰ ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج: ۳، ص: ۱۳۶)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

### قول الامام محمد وعدم اعتبار مفہوم المخالفة

(وقال) العلامة البیری فی شرحہ: ”والذی فی الظہیریۃ الاحتجاج بالمفہوم لایجوز وهو ظاهر المذہب عند علمائنا رحمہم اللہ تعالیٰ وما ذکرہ محمد فی السیر الکبیر من جواز الاحتجاج بالمفہوم فذلک خلاف ظاہر الروایۃ قال فی حواشی الكشف: رأیت فی الفوائد الظہیریۃ فی باب ما یکرہ فی الصلاة ”ان الاحتجاج بالمفہوم یجوز“۔ ذکرہ شمس الانمۃ السرخسی فی السیر الکبیر، وقال بنی محمد مسائل السیر علی الاحتجاج بالمفہوم، والی هذا مال الخصاص وبنی علیہ مسائل الحیل وفی المصنفی: ”التخصیص بالذکر لایدل علی نفی ماعداء“۔ قلنا: التخصیص فی الروایات وفی متفاهم الناس وفی المعقولات یدل علی نفی ماعداء..... اہ من النکاح، وفی خزائن الروایات:

”القید فی الروایۃ ینفی ماعداء“۔ وفی السراجیۃ: ”اما فی متفاهم الناس من الاخبار فان تخصیص الشئ بالذکر یدل علی نفی ماعداء کذا ذکرہ السرخسی“ انتہی۔ اقول: الظاہر ان العمل علی ما فی السیر کما اختارہ الخصاص فی الحیل ولم نر من خالفہ واللہ تعالیٰ اعلم (انتہی کلام البیری)۔

ای ان العمل علی جواز الاحتجاج بالمفہوم لکن لا مطلقاً بل فی غیر کلام الشارع کما علمت مما قررناہ، والا فالذی رأیتہ فی السیر الکبیر جواز العمل بہ حتی فی کلام الشارع، فانه ذکر فی باب آئیۃ المشرکین وذہابہم: ”ان تزوج نساء النصارى من اهل الحرب لایحرم واستدل علیہ بحديث علی ان رسول اللہ ﷺ کتب الی مجوس ہجر، یدعوہم الی الاسلام، فمن اسلم قبل منہ، ومن لم یسلم ضربت علیہ الجزیۃ فی ان لا یوکل لہ ذبیحۃ ولا ینکح منہم امرأۃ، قال شمس الانمۃ السرخسی فی شرحہ: فکانہ ای محمداً استدل بتخصیص رسول اللہ ﷺ المجوس بذلک علی انہ لا یاس بنکاح نساء اهل الکتاب فانه بنی هذا الکتاب علی ان المفہوم حجة ویأتی بیان ذلک فی

موضعه.....“۔ ثم قال بعد اربعة ابواب: ”فی باب ما یجب من طاعة الوالی“۔

درس عقود ادارہ ۱۸۷ فیضان رضا (رسم المفتی)



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

فی قول محمد لوقال منادی الامیر: من اراد العلف فلیخرج تحت لواء فلان، فهذا بمنزلة النهی، ای نہاھم عن ان یفارقوا صاحب اللواء بعد خروجه معہ، وقد بینا انه بنی هذا کتاب علی ان المفہوم حجة وظاهر المذهب عندنا ان المفہوم لیس بحجة، مفہوم الصفة ومفہوم الشرط فی ذلک سواء، ولکنہ اعتبر المقصود الذی یفہمہ اکثر الناس فی هذا الموضوع (وفی نسخة النوع)، لان الغزاة فی الغالب لا یقفون علی حقائق العلوم وان امیرھم بهذا اللفظ انما نہی الناس عن الخروج الاتحت لواء فلان، فجعل النهی المعلوم بدلالة کلامہ کالمنصوص علیہ..... انتہی. ومقتضاه ان ظاهر المذهب ان المفہوم لیس بحجة حتی فی کلام الناس لان ما ذکرہ فی هذا الباب من کلام الامیر فہو من کلام الناس لامن کلام الشارع وهذا موافق لما مر عن الاشباہ، والظاهر ان القول بكونہ حجة فی کلامھم قول المتأخرین کما یعلم من عبارة شرح التحرير السابقة، ولعل مستندھم فی ذلک ما نقلناہ آنفا عن السیر الکبیر فانہ من کتب ظاہر الروایة الستة بل هو آخرھا تصنیفا فالعمل علیہ کما قدمناہ فی النظم.

## امام محمد اور مفہوم مخالف کا اعتبار!

علامہ میری نے شرح اشباہ میں فرمایا: ”فتاویٰ ظہیریہ میں مذکور یہ بات کہ مفہوم مخالف سے دلیل لینا ناجائز ہے اور ہمارے علماء کے نزدیک یہی ظاہر الروایة ہے اور وہ بات جسے امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے السیر الکبیر میں مفہوم مخالف سے استدلال کو جائز قرار دیا ظاہر الروایة کے خلاف ہے۔ حواشی کشف میں فرمایا: میں نے ظہیریہ کے باب مایکوه فی الصلاة میں لکھا دیکھا کہ ”مفہوم مخالف سے دلیل لینا ناجائز ہے“۔ اسے شمس الاممہ سرخسی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے السیر الکبیر میں ذکر کیا اور فرمایا کہ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے السیر الکبیر میں مذکور مسائل کی بناء مفہوم مخالف سے لینے کے جواز پر فرمائی ہے اور اسی طرف علامہ خفاف علیہ رحمۃ اللہ الوحاب کا میلان ہے، اور اسی پر آپ نے مسائل حیل کی بناء رکھی ہے۔ المصنفی کتاب النکاح میں ہے ”کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنا اس کے ماعدہ کی نفی پر دلالت نہیں کرتا“۔ ہم کہتے ہیں کسی چیز کو روایات میں، لوگوں کی عام گفتگو میں

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

اور معقولات میں بالخصوص ذکر کرنا اس کے ماسوا کی نفی پر دلالت کرتا ہے، (المصنفی کی عبارت مکمل ہوئی جو کہ کتاب النکاح میں مذکور ہے)۔ حزانة الروایات میں ہے: ”روایت میں موجود قید سے اس کے ماسوا کی نفی ہو جاتی ہے“۔ اور سرسراجیہ میں ہے: بہر حال لوگوں کی باہمی گفتگو خبر کے قیل سے ہے، پس بلاشبہ کسی چیز کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کرنا اس کے ماسوا کی نفی پر دلالت کرتا ہے اسی طرح امام سرخسی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے ذکر کیا ہے ”(ان کا کلام مکمل ہوا)۔ میں (علامہ میری) کہتا ہوں: ظاہر یہ ہے کہ السیر الکبیر میں مذکور بات پر عمل ہونا چاہئے جیسا کہ امام خفاف علیہ رحمۃ اللہ العزیز نے اسے کتاب الحیل میں اختیار کیا ہے اور ہم نے اس قول کی مخالفت کرتے کسی کو نہیں دیکھا“ واللہ اعلم (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ مفہوم مخالف سے دلیل لینے کے جواز پر عمل ہے، لیکن یہ مطلق نہیں بلکہ کلام شارع کے ماسوا کے ساتھ متعلق ہے جیسا کہ ہماری سابقہ تقریر سے آپ نے

جان لیا، ورنہ السیر الکبیر میں ہم نے مفہوم مخالف پر مطلقاً عمل کرنے کا جواز دیکھا ہے حتیٰ کہ کلام شارع میں بھی، چنانچہ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے باب آئیہ المشرکین و ذبائحہم میں ذکر کیا ”کہ عیسائی حربی عورتوں سے نکاح کرنا حرام نہیں ہے اور حضور ﷺ کی اس حدیث پاک سے استدلال کیا کہ نبی پاک ﷺ نے مقام جبر کے مشرکوں کے نام ایک مکتوب لکھا جس میں انہیں اسلام کی دعوت دی، ان میں سے جو اسلام لے آئے گا اس کا اسلام مقبول ہوگا، جو اسلام قبول نہیں کرے گا اس پر جزیہ مقرر ہوگا، اس مکتوب میں یہ بھی تھا کہ ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے۔ شمس الاممہ سرخسی علیہ رحمۃ اللہ القوی نے اس کی شرح میں فرمایا: گویا امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے رسول اکرم ﷺ کے مجوس کے ساتھ ان امور کو خاص کر دینے سے اس بات پر استدلال کیا کہ کتابی عورتوں سے نکاح کرنے میں مضائقہ نہیں ہے۔ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے اپنی اس کتاب کی بنیاد اس قاعدہ پر رکھی ہے کہ مفہوم مخالف حجت ہے اور اس بات کا بیان اپنے مقام پر آئے گا۔“

پھر چار ابواب کے بعد باب ما یجب من طاعة الوالی میں امام محمد علیہ رحمۃ اللہ نے کلامیہ قول مذکور ہے ”اگر امیر لشکر کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ جو جانوروں کا چارہ حاصل کرنا چاہتا ہے وہ فلاں کے جھنڈے کے تحت باہر نکل آئے، پس یہ قول بمنزلہ نفی کے ہے معنی یہ ہے کہ جھنڈے

﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

والے کے ساتھ نکلنے کے بعد اس جھڑے والے سے علیحدہ ہونے کی ممانعت ہے۔ ہم یہ بات بیان کر چکے کہ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد نے اس کتاب کی بنیاد اس قاعدہ پر رکھی ہے کہ مفہوم مخالف حجت ہے اور ہمارے نزدیک ظاہر مذہب یہ ہے کہ مفہوم مخالف حجت نہیں ہے، مفہوم صفت اور مفہوم شرط اس معاملے میں یکساں ہیں، لیکن امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد نے اس نوع میں اس مقصود کا اعتبار کیا ہے جیسے اکثر لوگ سمجھتے ہیں کیونکہ عموماً جنگجو لوگ حقائق علوم سے واقف نہیں ہوتے ان کے امیر نے ان الفاظ کے ذریعے لوگوں کو فلاں شخص کے جھڑے کے تحت آئے بغیر نکلنے سے منع کیا ہے۔ اسی سبب سے امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد نے اس کلام کی دلالت النص کو صراحت کردہ بات کی طرح قرار دیا ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

اس عبارت کا مقتضی یہ ہے کہ ظاہر مذہب یہی ہے کہ مفہوم مخالف حجت نہیں ہے حتیٰ کہ عام لوگوں کے کلام میں بھی یہ حجت نہیں ہے کیونکہ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد نے اس باب میں جو مسئلہ بیان کیا ہے اس میں مذکور امیر کا کلام کلام الناس ہے کلام شارع کے قبیل سے نہیں ہے اور یہ بات اس بات کے موافق ہے جو پہلے الاشباہ کے حوالے سے گزری چکی، ظاہر یہی ہے کہ مفہوم مخالف لوگوں کے کلام میں حجت ہونے کا قول متاخرین کا ہے جیسا کہ شرح التحریر کی ماقبل مذکور عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ شاید متاخرین مفہوم مخالف کو حجت قرار دینے کا ماخذ وہ قول ہے جسے ابھی ہم السیر الکبیر کے حوالے نقل کر چکے۔ السیر الکبیر ظاہر الروایت کی چھ کتب میں سے ایک ہے، بلکہ یہ ان میں کی آخری تصنیف ہے، پس اسی کتاب کے مشمولات پر عمل ہوگا جیسا کہ ہم ماقبل نظم میں یہ بات بیان کر چکے۔

### ضمنی فوائد

- ..... السیر الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی مع شرحه للامام السرخسی، باب الثلاثون آتية المشترکین وذاتہم وطعامہم، ص ۱۰۵۔
- ..... السیر الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی مع شرحه للامام السرخسی، باب (۳۴) ما یجب من طاعة الوالی وما لا یجب، ص ۱۰۵۔

## اعتبار للمفہوم فی کلام الشارع

درس عقود ادارہ ۱۹۰ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

(والحاصل) ان العمل الآن على اعتبار المفہوم فی غیر کلام الشارع لان النصیص على الشی فی کلامہ لا یلزم منه ان یكون فائدته النفی عما عداہ، لأن کلامہ معدن البلاغة فقد یكون مراده غیر ذلک كما فی قوله تعالیٰ ﴿وربائبکم اللاتی فی حجورکم﴾ فان فائدة التقیید بالحجور کون ذلک هو الغالب فی الربائب، وأما کلام الناس فهو حال عن هذه المزیه فیستدل بکلامهم على المفہوم لأنه المتعارف بینهم وقد صرح فی شرح السیر الکبیر "بان الثابت بالعرف کالثابت بالنص" وهو قریب من قول الفقهاء "المعروف کالمشروط".....

وحینئذ فمأثبات بالعرف فكان قائله نص علیه فیعمل به وکذا یقال فی مفہوم الروایات فان العلماء جرت عادتهم فی کتبهم علی انهم یدکرون القیود والشروط ونحوها تنبیها علی اخراج مالیس فیہ ذلک القید ونحوہ، وان حکمہ مخالف لحکم المنطوق، وهذا مما شاع وذاع بینہم بلا نکیہ، ولذا لم یر من صرح بخلافہ، نعم ذلک اغلبی کما عزاه القہستانی فی شرح النقایۃ الی حدود النہایۃ ومن غیر الغالب قول الہدایۃ: "وسنن الطہارۃ غسل الیدین قبل ادخالہما الاناء اذا استیقظ المتوضی من نومہ....."۔

فان التقیید بالاستیقاظ اتفاقی وقع تبرکاً بلفظ الحدیث فان السنۃ تشمل المستیقظ وغیرہ عند اکثرین وقیل انه احترازی لاخراج غیر المستیقظ والیہ مال شمس الآئمة الکردی. (وقولی) مالہم یخالف لصریح ثبتا..... ای ان المفہوم حجة علی ما قررناہ اذا لم یخالف صریحا، فان الصریح مقدم علی المفہوم کما صرح بہ الطرسوسی وغیرہ، وذكرہ الاصولیون فی ترجیح الأدلة فان القائلین باعتبار المفہوم فی الأدلة الشرعیۃ انما یعتبرونہ اذا لم یأت صریح بخلافہ فیکدم الصریح ویلغی المفہوم. واللہ تعالیٰ اعلم۔

### کلام شارع میں مفہوم کا اعتبار!

خلاصہ یہ ہے کہ اب عمل کلام شارع کے علاوہ میں مفہوم مخالف کے معتبر ہونے پر ہے، کیونکہ کلام شارع میں صراحت کسی چیز کے مذکور ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا فائدہ اس کے

درس عقود ادارہ ۱۹۱ فیضان رضا (رسم المفتی)



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

ماسوا کی نفی کرنا ہے کیونکہ کلام شارح بلاغت کا سرچشمہ ہے، کبھی اس سے مراد کچھ اور ہوتا ہے جیسا کہ اللہ ﷻ کے اس فرمان میں ہے ﴿وَرَبَّانِيكُمْ النِّسَىٰ فِي حُجُورِكُمْ﴾ (النساء: ۲۳) اس آیت مبارکہ میں فی حُجُورِكُمْ کی قید کا فائدہ یہ ہے کہ عموماً یہ لڑکیاں دوسرے شوہر کی پرورش میں رہتی ہیں اس لیے اسے ذکر کر دیا، اور بہر حال لوگوں کا کلام اس طرح کے فوائد سے خالی ہوتا ہے اسی بناء پر ان (یعنی لوگوں) کے کلام سے مفہوم مخالف لینے پر استدلال کیا جاسکتا ہے کیونکہ یہ چیز خود ان کے مابین متعارف ہے۔ السير الکبیر میں شارح نے تصریح کی ہے کہ ”جو شے عرف سے ثابت ہو نص سے ثابت شدہ سے کی طرح ہوتی ہے“ یہ قول فقہاء کے اس قول کے قریب ہے ”المعروف كاللمشروط“ تو اس صورت میں جو چیز عرف سے ثابت ہوگی تو وہ اسی طرح ہوگی جیسا کہ خود قائل نے اس بات کی تصریح کی ہو، پس اس کے موافق عمل کیا جائے گا اور یہی بات روایات کے مفہوم مخالف کے بارے میں بھی کہی جائے گی کیونکہ علماء کی عادت جاریہ ہے کہ وہ اپنی کتب میں قیودات اور شرائط وغیرہ اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ذکر کرتے ہیں کہ جس شے میں یہ قید وغیرہ موجود نہ ہو وہ حکم سے خارج ہے اور اس کا حکم منطوق (مذکور) کے حکم کے برخلاف ہے اور یہ چیز علماء کے مابین بلاء کبیر عام و معروف ہے اسی سبب سے اس بات کا کوئی مخالف نظر نہیں آیا۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ یہ کوئی کلی بات نہیں بلکہ غلطی ہے جیسا کہ قبضانی نے شرح نقایہ میں اس بات کو نہایت کی کتاب الحدود کی طرف منسوب کیا ہے اور غیر غالب کے بارے میں صاحب ہدایہ کا یہ قول ہے ”سنن البطہارۃ غسل الیدین قبل ادخالہما الاناء اذا استیقظ المتوضی من نومه“ یہاں سوکر بیدار ہونے کی قید اتفاق ہے جو کہ الفاظ حدیث سے برکت لینے کے لئے ذکر کی گئی ہے ورنہ یہ سنت اکثر علماء کے نزدیک دونوں طرح کے افراد کو شامل ہے، خواہ وہ نیند سے بیدار ہو کر وضو کر رہا ہو یا بغیر سوئے۔ ایک قول یہ ہے کہ قید احترازی ہے اور اس کا مقصد اس شخص کو اس حکم خارج کرنا ہے جو پہلے سے بیدار ہو اور شمس الاممہ کے دروی علیہ رحمۃ اللہ اسی قول کی طرف میلان ہے۔

میرے شعر کا یہ مصرع مبالغہ مخالف لصریح ثبتا..... مفہوم مخالف جب کہ صریح ثابت شدہ بات کے مخالف نہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہماری تقریر کے مطابق مفہوم مخالف اس وقت لیا جاتا ہے جب کہ وہ کسی صریح بات کے مخالف نہ ہو کیونکہ صریح بات مفہوم مخالف پر مقدم ہے جیسا کہ علامہ طرطوسی علیہ رحمۃ اللہ اسی کی صراحت کی ہے۔ اور اصولیین نے اسے

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۹۲ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

سرجیح الادلۃ کی بحث میں ذکر کیا ہے اور جو حضرات دلائل شرعیہ میں مفہوم مخالف کے معتبر ہونے کے قائل ہیں وہ بھی مفہوم مخالف کو اس وقت حجت مانتے ہیں جب کہ صریح بات اس کے برخلاف نہ ہو۔ اگر مفہوم مخالف کے مقابل صریح ہو تو صریح مقدم ہوگا اور مفہوم مخالف اس صورت میں لغو ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**ضمنی فوائد**

..... الاشیاء والنظائر، القاعدة السادسة، فصل فی تعارض العرف مع الشرع، ص ۹۹۔  
..... ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الطہارۃ، ج ۱، ص ۲۴۔

☆..... والعرف فی الشرع له اعتبار لذا علیه الحكم قد يدار .  
شریعت میں عرف معتبر ہے اسی بناء پر کبھی اس پر حکم کا مدار ہوتا ہے۔

**حد العرف والعادة واعتبارهما**

قال فی المستصفی: ”العرف والعادة ما استقر فی النفوس من جهة العقول وتلقته الطباع السليمة بالقبول“ انتہی۔ وفي شرح التحرير: ”العادة هي الامر المتكرر من غير علاقة عقلية“ انتہی۔ (وفي الاشیاء والنظائر: ”السادسة العادة محكمة واصلها قوله ﷺ (مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن).....“ واعلم ان اعتبار العادة والعرف يرجع اليه في مسائل كثيرة حتى جعلوا ذلك اصلا، فقالوا: تترك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة.

**عرف وعادات کی حد بندی اور ان کا اعتبار!**

المستصفی میں فرمایا: ”عرف وعادات (۱) وہ ہوتا ہے جو عقل کی تھمت سے دلوں میں گھر کر لے اور طبیعت سلیمہ اسے قبول کر لے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ شرح التحریر میں ہے ”عادات وہ امر ہے جس کی تکرار بغیر کسی عقلی تعلق کے بار بار ہو۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

الاشیاء النظائر میں ہے: ”چھٹا قاعدہ عادت کا فیصلہ کن ہونا ہے اور اس کی دلیل حضور ﷺ کا یہ فرمان ہے (مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن) ہے یعنی جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ ﷻ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔“ جان لیجئے! کہ کئی مسائل میں

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۱۹۳ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

المکة المدیة البقیع  
درس عقود

ادارہ فیضان رضا

درس عقود  
المکة المدیة البقیع



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

عادت و عرف کی طرف رجوع کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ فقہاء نے اسے باقاعدہ ایک اصل قرار دیکر فرمایا کہ "استعمال اور عرف کی دلالت کے سبب لفظ کی حقیقت کو ترک کر دیا جائے گا۔"

### ضمنی فائدہ

.....الاشباه والنظائر، القاعدة السادسة العادة المحكمة، ص ۹۳۔

(۱) عرف کا لغوی معنی: عرف، عرفان، عارف اور معروف، یہ سب ہم معنی، اور نکر یعنی اجنبی کی ضد ہیں۔ اور لغت میں عرف ہر اس بھلائی کو کہتے ہیں، جس کی معرفت نفس کو حاصل ہو، اور نفس اس سے مطمئن ہو۔ اور نفس باضمر ہو تو اس کا معنی سخاوت ہے۔ اور عرف اس چیز کو بھی کہتے ہیں، جسے تو خرچ کرے، اور دوسرے کو عطا کرے۔ نیز عرف اعتراف کو بھی کہتے ہیں جیسے کہا جاتا ہے: مجھ پر عرف کے طور پر، ہزار روپے لازم ہیں یعنی: بطور اعتراف ہزار روپے لازم ہیں۔

توضیح التعریف: یہ تعریف ان اشیاء کو بھی شامل ہے جن کی معرفت نفوس حاصل کرتے ہیں اور ان سے مانوس ہو جاتے ہیں اب خواہ ان کا تعلق قول سے ہو یا فعل سے، اور ذوق سلیم رکھنے والے افراد ان کا انکار نہ کریں اور کسی چیز کا نفوس میں قرار پکڑنا اور طبعیتوں کا قبول کرنا بار بار استعمال کرنے کے سبب ہوتا ہے اور یہ چیز اس امر کی طرف مائل ہونے اور رغبت کرنے کے سبب صادر ہوتی ہے۔ اور عرف کی اس تعریف سے عرف فاسد خارج ہو جائیگا اور عرف فاسد سے مراد وہ چیزیں ہیں جو عقل کی جہت سے قرار نہ پکڑیں۔ جیسے: نشہ آور اشیاء، کالین دین کرنا، اور مختلف گناہ جو کہ بھت عقل نہیں بلکہ ہوائے نفس اور خواہشات نفسانی کی جہت سے نفوس میں قرار پکڑتے ہیں بطریق ضبط و ترتیب اس تعریف سے چند امور واضح ہونے:

- ☆ تعریف میں مذکور لفظ ما عرف قولی اور فعلی دونوں کو شامل ہے کہ ماصیغہ عام ہے۔
- ☆ استقر فی النفوس کی قید سے وہ چیزیں نکل گئیں جو شاذ و نادر پائی جاتی ہوں اور انہیں لوگوں نے اپنی عادت نہ بنایا ہو کہ اسے بھی عرف شمار نہیں کیا جائیگا۔
- ☆ من جهة العقول کی قید سے وہ امور خارج ہو جائیں گے جو نفس میں ہوں اور نفسانی خواہشات کی جہت سے قرار پکڑیں۔
- ☆ تلقہ الطباع السلیمة کی قید سے وہ امور خارج ہو جائیں گے جنہیں تمام یا بعض عقل سلیم ناپسند قرار دے اور ان کا انکار کر دے، کہ عقل سلیم جس کا انکار کر دے گی وہ امور بھی معروف نہیں،

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

(المصباح، ص ۴۱۱، ۴۱۰)

عادت کا لغوی معنی: طریقہ اور کسی ایک چیز پر ہمیشگی کرنا ہے۔ عادت کو عادت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ عادت والا آدمی امر اول کی طرف واپس آتا ہے، یعنی دوبارہ سے اس کام کو انجام دیتا ہے۔ عادت کی جمع عادات اور عوائد آتی ہے۔ تاج العروس میں عادت کا معنی یوں بیان کیا گیا ہے: عادت یہ ہے کہ بار بار پائے جانے والے ایسے امور جو طبعیت سلیمہ کے حامل افراد کے نزدیک معقول ہوں ان کا نفس میں قرار پکڑنا۔

توضیح التعریف: تعریف میں مذکور لفظ الامر عادت قولیہ، وفعلیہ دونوں کو شامل ہے۔ لفظ المتکسر دے مفہوم ہوتا ہے کہ عادت میں شے تکرار کا حصول یکے بعد دیگرے ہو، اس قید سے وہ امر خارج ہو گیا جو ایک بار میں حاصل ہو یا جو کبھی کبھار حاصل ہوتا ہو، کہ ایسے امر سے نہ تو عادت ثابت ہوتی ہے اور نہ ہی اس پر حکم کی بناء ہوتی ہے۔

من غیر علاقہ عقلیہ کی قید سے وہ امور خارج ہو گئے جن میں علاقہ عقلیہ پایا جاتا ہو جیسا کہ موثر کی موجودگی کی وجہ سے حدوث اثر کا تکرار علیت کے علاقہ کی وجہ سے اور اس قید کی بناء پر تعریف عام ہو جائیگی اور ہر امر متکرر کو شامل ہوگی، خواہ وہ قول ہو یا فعل، کسی ایک فرد سے صادر ہو یا جماعت سے، خواہ وہ عادت طبعی سبب کی بناء پر پیدا ہوئی ہو جیسا کہ گرم علاقوں میں انسان کا جلد اور سرد علاقوں میں دیر سے بانگ ہونا، یا وہ عادت خواہش نفسانی کی وجہ سے، یا فاسد اخلاق یا کسی نوپید خاص سبب کی وجہ سے پیدا ہوئی ہو۔

(المصباح، ص ۴۱۳، ۴۱۲)

### الاعتبار للعرف العام فقط

ثم ذکر فی الاشباه: "اما العادة انما تعتبر اذا طردت او غلبت ولذا اقالوا فی البيع لبواع بدراهم او دنائیر فی بلد اختلف فیها النقود مع الاختلاف فی المالیة والرواج انصرف الی الاغلب، قال فی الهدایة: لانه هو المتعارف فینصرف المطلق الیه اه" وفی شرح البیری عن المیسوط: "الثابت بالعرف کالثابت بالنص....."

### اعتبار فقط عام عرف کا ہے!



## درس عقود ادارة فيضان رضا (رسم المفتي)

پھر علامہ ابن نجیم نے الاشیاء میں فرمایا: "عادت معتبر ہے جب کہ وہ باکثرت مستعمل ہو یا غالب آچکی ہو، اسی سبب سے علماء نے بیع کے مسئلہ میں فرمایا اگر کسی شخص نے دراہم و دنانیر کے بدلے کسی چیز کو ایسے شہر میں فروخت کیا جہاں مختلف نقدیاں رائج ہوں اور ان کی مالیت بھی مختلف ہو تو ایسی صورت میں بیع کو غالب استعمال ہونے والی نقدی کی طرف پھیرا جائے گا۔"

علامہ برهان الدین علیہ رحمۃ اللہ العین نے ہدایہ میں فرمایا: "کیونکہ غالب استعمال ہونے والی نقدی ہی متعارف ہے پس مطلق نقدی کو اسی کی طرف پھیرا جائے گا۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ شرح بیرونی: میں مبسوط کے حوالے سے ہے: "عرف سے ثابت ہونے والی شے نص سے ثابت شدہ شے ہی کی طرح ہے۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### ضمنی فوائد

..... الاشیاء و النظائر، القاعدة السادسة: العادة محكمة، ص ۹۵۔

## اداره فيضان رضا (رسم المفتي)

**﴿تتغير الاحكام بالعرف والضرورة﴾**

(ثم اعلم) ان كثيرا من الاحكام التي نص عليها المجتهد صاحب المذهب بناء على ما كان في عرفه وزمانه قد تغيرت بتغير الأزمان بسبب فساد أهل الزمان او عموم الضرورة كما قدمناه من افتاء المتأخرين بجواز الاستئجار على تعليم القرآن وعدم الاكتفاء بظاهر العدالة..... مع أن ذلك مخالف لما نص عليه ابو حنيفة، ومن ذلك تنقيح الاكراه من غير السلطان مع مخالفته لقول الامام بناء على ما كان في عصره أن غير السلطان لا يمكنه الاكراه، ثم كثر الفساد فصار يتحقق الاكراه من غيره فقال محمد باعتبار ما وافق به المتأخرون..... ومن ذلك تضمين الساعي مع مخالفته لقاعدة المذهب من أن الضمان على المباشرون المتسبب، ولكن افتوا بضمانه زجرا لفساد الزمان بل افتوا بقتله زمن الفتنة..... ومنه تضمين الاجير المشترك..... وقولهم ان الوصي ليس له المضاربة بمال اليتيم في زماننا..... وافتاؤهم بتضمين الغاصب عقار اليتيم والوقف، وعدم اجارته اكثر من سنة في الدور، واكثر من

## درس عقود ادارة ۱۹۲ فيضان رضا (رسم المفتي)

## درس عقود ادارة فيضان رضا (رسم المفتي)

ثلاث سنين في الاراضي..... مع مخالفته لاصل المذهب من عدم الضمان وعدم التقدير بمدة..... ومنعهم القاضي ان يقضى بعلمه..... وافتاؤهم بمنع الزوج من السفر بزوجه وان اوفاه المعلن لفساد الزمان..... وعدم سماع قوله انه استثنى بعد الحلف بطلاقها الا ببينة مع أنه خلاف ظاهر الرواية وعللوا بفساد الزمان..... وعدم تصديقها بعد الدخول بها، بانها لم تقبض ما اشترط لها تعجيله من المهر مع انها منكرة للقبض وقاعدة المذهب ان القول للمنكر لكنها في العادة لاتسلم نفسها قبل قبضه..... وكذا قالوا في قوله "كل حل على حرام" يقع به الطلاق للعرف، قال مشايخ بلخ وقول محمد لا يقع الا بالنية، اجاب به علي عرف ديارهم اما في عرف بلادنا فيريدون به تحريم المنكوحه فيحمل عليه، نقله العلامة قاسم، نقل عن مختارات النوازل: "ان عليه الفتوى لغلبة الاستعمال بالعرف..... ثم قال: قلت: ومن الالفاظ المستعملة في هذا في مصرنا الطلاق يلزمني، والحرام يلزمني، وعلى الطلاق، وعلى الحرام....." اهـ.

وكذا مسئلة دعوى الاب عدم تملكه البنت الجهاز، فقد بنوها على العرف مع ان القاعدة ان القول للمملك في التملك وعدمه. وكذا جعل القول للمرأة في مؤخر صداقها مع أن القول للمنكر..... وكذا قولهم المختار في زماننا قولهما في المزارعة والمعاملة والوقف، لمكان الضرورة والبلوى..... وقول محمد بسقوط الشفعة اذا اخر طلب التملك شهرا دفعا للضرر عن المشتري..... ورواية الحسن بان الحرية العاقلة البالغة لو زوجت نفسها من غير كفو لا يصح..... وافتاؤهم بالعفو عن طين الشارع للضرورة..... وبيع الوفاء..... والاستصناع..... والشرب من السقابلا بيان مقدار ما يشرب، ودخول الحمام بلا بيان مدة المكث..... ومقدار ما يصب من الماء واستقراض العجين والخبز بلا وزن وغير ذلك مما بنى على العرف وقد ذكر من ذلك في الاشياء مسائل كثيرة.

## درس عقود ادارة ۱۹۷ فيضان رضا (رسم المفتي)



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

(فہذہ) کلہا قد تغیرت احکامہا لتغیر الزمان اما للضرورة واما للعرف  
و اما للقرائن الاحوال وکل ذلک غیر خارج عن المذہب لان صاحب  
المذہب لو کان فی هذا الزمان لقال بها، ولو حدث هذا التغیر فی زمانہ لم  
ینص علی خلافہا وهذا الذی جراً المجتہدین فی المذہب واهل النظر  
الصحيح من المتأخرين علی مخالفة المنصوص علیہ من صاحب المذہب فی  
کتاب ظاہر الروایۃ بناء علی ما کان فی زمنہ کما مر تصریحہم بہ فی مسئلہ کل  
حل علی حرام من ان محمد ابني ماقاله علی عرف زمانہ وکذا ماقدمناه فی  
الاستئجار علی التعلیم.

عرف اور ضرورت کی وجہ سے احکام میں تبدیلی

پھر جان لیجئے! کہ بہت سے احکام جن کی تصریح صاحب مذہب مجتہد نے اپنے عرف  
اور زمانے کی بناء پر کی تھی، وہ تغیر زمانہ کی وجہ سے تبدیل ہو گئے اور ان مسائل کے تغیر کا سبب یا  
تو اہل زمانہ میں فساد آجانا ہے یا پھر عمومی ضرورت کا درپیش آنا ہے، جیسا کہ ہم نے ماقبل متاخرین  
علماء کے فتاویٰ ذکر کئے کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز ہے اور گواہوں کی ظاہری عدالت کافی نہیں  
ہے حالانکہ یہ فتاویٰ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الکریم کی تصریحات کے خلاف ہیں۔

اور یونہی ایک مسئلہ غیر سلطان کی طرف سے اکراہ کا متحقق ہونا ہے حالانکہ یہ مسئلہ بھی  
امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الکریم کے قول کے برخلاف ہے۔ امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الکریم کے بیان کردہ مسئلہ  
کا جہتی یہ تھا کہ ان کے زمانہ میں غیر سلطان کی طرف سے اکراہ کیا جانا ممکن نہیں تھا پھر اہل زمانہ کے  
حالات خراب ہو گئے تو غیر سلطان کی طرف سے بھی اکراہ متحقق ہونے لگا، پس امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الکریم  
نے اس اکراہ کو معتبر قرار دیا اور متاخرین نے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے۔

اور یونہی ایک مسئلہ سماعی کو ضامن بنانے کا ہے حالانکہ یہ مسئلہ بھی قواعد مذہب کے  
خلاف ہے کہ ضمان تو مباشر پر لازم ہوتا ہے نہ کہ سبب بننے والے پر، لیکن متاخرین علماء نے فساد  
زمانہ کی وجہ سے بطور جر سماعی کے ضامن ہونے کا فتویٰ دیا بلکہ فتنہ کے زمانے میں اس کو قتل کر دینے  
کا فتویٰ دیا۔ یونہی اجبر مشترک (یعنی دھوبی وغیرہ) کو نقصان کا ضامن قرار دینے کا مسئلہ ہے۔

فقہاء فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں وہی کے لئے مال یتیم کے ساتھ مضاربت  
درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

کرنا جائز نہیں ہے۔ یونہی متاخرین نے یتیم کی غیر منقول جائداد اور قبی جائداد غصب کرنے  
والے کو بھی ضامن قرار دیا ہے۔ رہائشی مکانات ایک سال سے زیادہ اور صحرائی اراضی تین سال  
سے زائد عرصہ کیلئے اجارہ پر دینے کے عدم جواز کا فتویٰ دیا۔ حالانکہ اصل مذہب ضمان کا واجب نہ  
ہونا اور اجارہ کا مخصوص مدت کے ساتھ خاص نہ ہونا ہے۔

یونہی متاخرین فقہاء کا قاضی کو اپنے ذاتی علم کی بناء پر فیصلہ سنانے سے روک دینے کا فتویٰ دینا۔  
یونہی متاخرین نے یہ فتویٰ دیا کہ بیوی کا مہر مغل (1) ادا کرنے کے باوجود شوہر اسے دور منتقل نہیں  
کر سکتا، فساد زمانہ کے سبب یہ فتویٰ دیا گیا ہے۔ یونہی متاخرین نے فتویٰ دیا کہ شوہر کی یہ بات بغیر  
گواہ کے نہیں مانی جائے گی کہ اس نے بیوی کو طلاق دینے کی قسم کھانے کے بعد ان شاء اللہ کہہ دیا تھا  
حالانکہ یہ مسئلہ ظاہر الروایۃ کے برخلاف ہے۔ متاخرین نے اس مسئلہ کی علت فساد زمانہ کو قرار دیا۔

یونہی متاخرین کا یہ فتویٰ کہ بعد صحبت عورت کی اس بات کی تصدیق نہیں کی جائے گی کہ میں نے مہر  
مغل جو شرط تھا اس پر قبضہ نہیں کیا، اس بات کے باوجود کہ عورت یہاں پر قبضہ کرنے کی منکر ہے  
اور ہمارے مذہب کا قاعدہ ہے کہ قول منکر کا ہوتا ہے (یعنی منکر کی بات قابل قبول ہوتی ہے)۔ لیکن  
عرف یہ ہے کہ عورت مہر پر قبضہ کرنے سے پہلے تسلیم نفس نہیں کرتی۔ یونہی متاخرین فقہاء نے شوہر  
کے اس قول کے بارے میں فتویٰ دیا کہ اگر شوہر کہے ”ہر حلال مجھ پر حرام ہے“ تو عرف کی بناء پر

کہنے والے کی بیوی کو طلاق واقع ہو جائے گی، یہ مشائخ کمال کا قول ہے۔ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الکریم کا قول  
یہ ہے کہ بغیر نیت کے طلاق واقع نہ ہوگی۔ آپ علیہ رحمۃ اللہ کا یہ جواب سالکین کے عرف کے مطابق تھا  
۔ بہر حال ہمارے شہروں میں ان الفاظ سے مراد منکوحہ کو حرام کرنا ہوتا ہے پس ان الفاظ کو اسی معنی پر  
محمول کیا جائے گا۔ اس بات کو علامہ قاسم علیہ رحمۃ اللہ نے نقل کیا اور مختصات النوازا، کے حوالے  
سے منقول ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ عرف میں اس کا استعمال غالب ہو چکا ہے۔

پھر مزید فرمایا میں (علامہ قاسم) کہتا ہوں ہمارے شہروں میں بیوی کو حرام کرنے کے  
لئے جو الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں من جملہ ان میں سے یہ ہیں الطلاق یلزمی مجھ پر طلاق  
دینا لازم ہے، الحرام یلزمی مجھ پر حرام کرنا لازم ہے، علی الطلاق مجھ پر طلاق دینا لازم  
ہے، علی الحرام مجھ پر حرام (کرنا) لازم ہے۔

اور یونہی باپ کا دعویٰ دائر کرنے کا مسئلہ ہے کہ اس نے اپنی بیٹی کو جہیز کے سامان کا  
درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

مالک نہیں بنایا تھا، علماء نے اس مسئلہ کی بناء بھی عرف پر کی ہے حالانکہ قاعدہ یہ ہے کہ مالک بنانے اور نہ بنانے میں مملک (اولا مالک بنانے والے) کا قول معتبر ہوتا ہے۔ ادھار مہر کے سلسلے میں عورت کی بات تسلیم کرنا حالانکہ منکر کی بات مانی جاتی ہے۔ یونہی متاخرین علماء کا یہ فرمانا کہ ہمارے زمانے میں ضرورت اور عموم بلوی کے سبب مزارعت معاملہ اور وقف کے مسائل میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے۔ یونہی امام محمد علیہ رحمۃ اللہ کا حق شفعہ کو ساقط قرار دینا جب کہ شفعہ نے ایک ماہ تک طلب تملک کو مؤخر کر دیا ہو فتویٰ مشتری سے ضرور در کرنے کے لئے دیا گیا ہے۔ اور امام حسن کی روایت کہ آزاد عاقل بالغ لڑکی اگر خود سے اپنا نکاح غیر کفو میں کر لے تو وہ نکاح درست نہ ہوگا۔ اور یونہی متاخرین کا ضرورت کے پیش نظر راستے کی کچھڑ کو مغفور قرار دینا۔

بیع الاولوفاء اور استصناع کے جواز کا فتویٰ دینا، پانی پینے کی مقدار بیان کے بغیر سقہ سے پانی پینے، حمام میں ٹھرنے کی مدت اور استعمال کے جانے والے پانی کی مقدار بیان کے بغیر حمام میں جانا آنا اور روٹی بغیر وزن کئے ادھالے لیٹا وغیرہ مسائل، تغیر زمانہ کی وجہ سے تبدیل ہوتے ہیں اس تبدیلی کا سبب یا تو ضرورت ہے یا عرف یا قرائن احوال، لیکن یہ تمام ہی مسائل مذہب سے خارج نہیں ہیں کیونکہ اگر صاحب مذہب نے اس زمانے میں ہوتے تو یہی بات ارشاد فرماتے جو متاخرین علماء نے کہی ہے۔ اور اگر یہ تبدیلی ان کے زمانہ میں ہوئی ہوتی تو وہ اس کے برخلاف تصریح نہ کرتے اور یہی وہ بات ہے جس نے مجتہد فی المذہب اور نظر صحیح کے مالک متاخرین علماء میں، صاحب مذہب نے ظاہر الروایت میں صراحت کر کے مسائل کی مخالفت کرنے کی جرأت پیدا کی کہ صاحب مذہب ان مسائل کی بنیاد اپنے زمانے پر رکھی تھی جیسا کہ اس پر فقہاء کی تصریح "کحل حل حرام" والے مسئلہ میں گزری کہ امام محمد علیہ رحمۃ اللہ کا قول کی بنیاد ان کے زمانے کے عرف پر تھی جیسا کہ ہم نے تعلیم القرآن پر اجارہ کا جواز بھی پہلے بیان کیا تھا

### ضمنی فوائد

- ۱..... ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الاجازات، باب الاجازة الفاسدة، ج ۶، ص ۲۹۷۔
- ۲..... ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الاکراه، ج ۶، ص ۴۳۲۔
- ۳..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الغصب، مطلب فی ضمان الساعی، ج ۹، ص ۳۰۸۔

## درس عقود ادارہ ۲۰۰ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

- ۱..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الاجارة وقد جوزها فی القدور، ج ۹، ص ۲۲۔
- ۲..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الوصایا، باب الوصی وهو، ج ۱۰، ص ۴۲۶۔
- ۳..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الغصب، مطلب فی ضمان منافع، ج ۹، ص ۳۰۰۔
- ۴..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الاجارة، مطلب فی الاحیر الخاص، ج ۹، ص ۹۶۔
- ۵..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب القضاء، مطلب فی حکم القاضی، ج ۱۸، ص ۱۱۹۔
- ۶..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب النکاح، مطلب فی السفر بالزوجة، ج ۴، ص ۲۹۴۔
- ۷..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب التعليق، مطلب فیما لو ادعی الاستثناء، ج ۴، ص ۶۲۹۔

۸..... ردالمحتار مع الدرالمختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی احکام الخلوة، ج ۴، ص ۲۵۹، ملخصاً۔

- ۹..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب الکنايات، ج ۴، ص ۵۳۰۔
- ۱۰..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الطلاق، مطلب سنن بوش يقع به، ج ۴، ص ۵۵۹۔
- ۱۱..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی دعوی الاب، ج ۴، ص ۳۰۹۔

۱۲..... ردالمحتار علی الدرالمختار، مقدمة الكتاب، مطلب اذا تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۳۔

- ۱۳..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الشفعة، باب ما یطلها، ج ۹، ص ۳۵۲۔
- ۱۴..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب النکاح، باب الکفائة، ج ۴، ص ۲۰۶۔
- ۱۵..... ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الطهارة، مطلب فی العفون، ج ۱، ص ۵۳۰۔

۱۶..... بیع الوفاء: بائع اور مشتری کے مابین ایک قسم کے عہد کا نام ہے کہ بائع مشتری سے کہے کہ میں نے اپنی یہ چیز تمہیں اسے میں بیچی، جب میں تمہیں تمہارا دین لوٹا دوں تو تم مجھے میری چیز واپس کر دینا۔ بعض فقہاء نے اس قسم کی بیع کو سود سے خلاصی حاصل کرنے کے لئے ضرورت کی وجہ سے جائز کہا ہے۔ (ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب البیوع، باب المصروف، مطلب فی بیع الوفاء، ج ۷، ص ۵۴۵، ملخصاً)

## درس عقود ادارہ ۲۰۱ فیضان رضا (رسم المفتی)



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

..... استصناع: لغوی معنی کام کا عوض طلب کرنا ہے جب کہ شرعی معنی یہ ہیں کہ مخصوص معلوم (نوع، قدر، صفت وغیرہ کے حوالے سے) کام کا عوض طلب کرنا استصناع کہلاتا ہے۔  
(رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب السلم، مطلب فی الاستصناع، ج ۷، ص ۴۷۴)۔

..... ہدایہ مع بداية المبتدی، کتاب الاجارات، باب اجارة الفاسدة، ج ۶، ص ۲۹۴۔  
(۱) مہر بقل وہ مہر، یا پارہ مہر کا ہے جس کا ادا کرنا فوراً قرار پایا ہو، خواہ از روئے شرط کہ نفس عقد نکاح میں تعیل مذکور ہو یا عقد کے بعد شرط تعیل ٹھری، خواہ از روئے عرف جبکہ وہ شرط صحیح کے مخالف نہ واقع ہو یہ مہر فوراً واجب الاداء ہوتا ہے۔  
(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۲، ص ۱۴۲)

## لابد للمفتی من اتباع العرف الحادث

(فان قلت) العرف يتغير مرة بعد مرة، فلو حدث عرف آخر لم يقع في الزمان السابق فهل يسوغ للمفتي مخالفة المنصوص واتباع العرف الحادث؟  
(قلت) نعم: فان المتأخرين الذين خالفوا المنصوص في المسائل المارة لم يخالفوه الا لحدوث عرف بعد زمن الامام، فللمفتي اتباع عرفه الحادث في الالفاظ العرفية، وكذا في الأحكام التي بناها المجتهد على ما كان في عرف زمانه وتغير عرفه الى عرف آخر اقتداء بهم۔

## مفتی کے لیے پرانے عرف کی پیروی ضروری ہے!

اگر آپ کہیں کہ عرف بار بار بدلتا ہے تو اگر کوئی جدید عرف ایسا پیدا ہو جائے جو سابقہ زمانے میں نہ ہو، کیا مفتی کے لئے صراحت کردہ مسئلہ کی مخالفت کرنا اور اس جدید عرف کی پیروی کرنا جائز ہوگا؟

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں، ہاں: کیونکہ جن متاخرین علماء نے سابقہ مسائل میں صراحت کردہ مسائل کی مخالفت کی، ان کے اس اختلاف کا سبب امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے زمانے کے بعد نئے عرف کا پیدا ہونا ہے۔ پس اس صورت میں الفاظ عرفیہ میں مفتی کے لئے عرف کی پیروی کرنا جائز ہے اور یونہی ان احکامات میں جن کی بنیاد مجتہد نے پرانے زمانے کے عرف پر

## درس عقود ادارہ ۲۰۲ فیضان رضا (رسم المفتی)

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

رکھی تھی اور اب وہ عرف دوسرے عرف کی صورت میں متغیر ہو چکا ہو تو مفتی ان حضرات کی پیروی کرتے ہوئے اب اس جدید عرف کی پیروی کرے گا۔

## لابد للمفتی من معرفة العرف المعتبر

لكن بعد ان يكون المفتي ممن له رأى ونظر صحيح ومعرفة بقواعد الشرع حتى يميز بين العرف الذي يجوز بناء الاحكام عليه وبين غيره، فان المتقدمين شرطوا في المفتي الاجتهاد، وهذا مفقود في زماننا، فلا قل من ان يشترط فيه معرفة المسائل بشروطها وقيودها التي كثيرا ما يسقطونها ولا يصرحون بها، اعتمادا على فهم المتفقه، وكذا لابد له من معرفة عرف زمانه واحوال اهله والتخرج في ذلك على استاذ ماهر ولذا قال في آخر منية المفتي: "لو ان الرجل حفظ جميع كتب اصحابنا لآب، ان يتلمذ للفتوى حتى يهتدى اليه لان كثيرا من المسائل يجاب عنه على عادات اهل الزمان فيما لا يخالف الشريعة" انتهى. وفي القنية: ليس للمفتي ولا للقاضي ان يحكما على ظاهر المذهب ويتركا العرف" انتهى ونقله منها في خزانة الروايات وهذا صريح فيما قلنا من ان المفتي لا يفتي بخلاف عرف اهل زمانه۔

مفتی کے لئے معتبر عرف سے واقف ہونا ضروری ہے! لیکن یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ مفتی صاحب الرائے اور نظر صحیح کا مالک ہو اور قواعد شرعیہ کی معرفت رکھتا ہو، تاکہ جس عرف پر احکامات کی بناء جائز ہے اسے غیر معتبر عرف سے تیز دے سکے۔ محققین نے مفتی کے حق میں اجتہاد کی صلاحیت رکھنے کو شرط قرار دیا ہے۔ اور یہ شرط ہمارے زمانے میں مفقود ہے لیکن کم از کم اتنا تو ہو کہ مفتی مسائل کو ان شرائط اور قیودات کے ساتھ جانتا ہو، جن کا فقہاء فقہ حاصل کرنے والے کے فہم پر اعتماد کرتے ہوئے عموماً ذکر نہیں کرتے اور ان کی تصریح نہیں کرتے، یونہی مفتی کے لئے اپنے زمانہ کے عرف اور اہل زمانہ کے حالات کی معرفت حاصل کرنا اور اس حوالے سے کسی ماہر مفتی سے تربیت لینے کے بعد ماہر ہونا ضروری ہے، اسی بناء پر منية المفتی کے آخر میں فرمایا: "اگر کوئی شخص ہمارے آئمہ کی تمام کتب حفظ کر لے

## درس عقود ادارہ ۲۰۳ فیضان رضا (رسم المفتی)



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

تب بھی اس کے لیے کار افتاء کیحنا ضروری ہے تاکہ وہ اس راہ تک رہنمائی پاسکے کیونکہ بہت سے مسائل کا جواب اہل زمانہ کی ان عادات کے مطابق دیا جاتا ہے جو کہ شریعت سے نہ نکلتی ہوں۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

قنیۃ میں ہے: ”مفتی اور قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ ظاہر مذہب پر فیصلہ کریں (۱) اور عرف چھوڑ دیں۔“ اور خزائنہ الروایات میں بھی یہی عبارت منقول ہے اور یہ عبارت اس بارے میں صریح ہے جو ہم نے کبھی کہ مفتی اپنے زمانے کے عرف کے برخلاف فتویٰ نہیں دے گا۔

### ضمنی فوائد

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی نے ایک استفتاء کے جواب میں فرمایا: اگرچہ ظاہر الروایۃ اس کے خلاف ہے مگر اب عرف و مقاصد ناس قطعاً اسی پر حاکم اور اتباع عرف واجب و لازم، تو یہ حقیقت مخالفت ظاہر نہیں بلکہ زمانہ برکت نشان حضرات آئمہ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام میں عرف دائر و سائر یوں ہوتا تو ہم جزم کرتے ہیں کہ حکم ظاہر الروایۃ ضرور مطابق روایت امام ابو یوسف ہوتا ہے، لہذا آئمہ نے اس روایت پر اسی وجہ سے فتویٰ بھی دیا ہے کہ وہ اشبہ بعرف ناس ہے۔ اس لیے علماء نے فرمایا: من لم یعرف اہل زمانہ فہو جاہل یعنی جو اہل زمانہ کو نہیں جانتا وہ جاہل ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۷، ص ۶۵۶)

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

### مصلحة ملحوظة فی الافتاء

ویقرب منه مانقلہ فی الأشیاء عن البزازیة من ان: ”المفتی انما بما یقع عنده من المصلحة“ ..... وکتبت فی رد المحتار فی باب القسامة: ”فیما لو ادعی الولی علی رجل من غیر اہل المحلۃ وشہد اثنان منهم علیہ لم تقبل عنده وقلا تقبل.....“ الخ. (تنبیہ): نقل سید الحموی عن العلامة المقدسی: ”انہ قال توقفت عن الفتوی بقول الامام ومنعت من اشاعته لما یترب علیہ من الضرر العام، فان من عرفہ من المتمردين یتجاسر علی قتل النفس فی المحلات الخالیة من غیر اہلہا معتمدا علی عدم قبول شہادتهم علیہ حتی قلت: ینبغی الفتوی علی

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۲۰۳ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

قولہما لاسیما، والاحکام تختلف باختلاف الأيام“ انتہی عبارت الرد۔

اور اس کے قریب المعنی وہ عبارت ہے جسے علامہ ابن نجیم نے الاشیاء میں بزازیہ کے حوالے سے نقل کیا کہ ”مفتی کے نزدیک جو مصلحت ہوگی وہ اس کے موافق فتویٰ دے گا“ (۱)۔ میں (علامہ شامی) نے رد المحتار، کتاب القسامة میں مسئلہ لکھا کہ ”اگر مقتول شخص کے ولی نے ایسے شخص پر قتل کرنے کا دعویٰ دائر کروایا جو اس محلہ والوں میں سے نہ ہو اور وہ شخص اس مدعی علیہ کے خلاف گواہی بھی دیں تب بھی امام صاحب علیہ رحمۃ اللہ ابواب کے نزدیک ان کی گواہی مقبول نہیں ہوگی، صاحبین فرماتے ہیں ان کی گواہی مقبول ہوگی.....“ الخ۔

تنبیہ: سید حموی نے علامہ مقدسی رحمہ اللہ کے حوالے سے نقل کیا آپ فرماتے ہیں ”میں نے امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے قول کے مطابق فتویٰ دینے سے توقف کیا اور اس فتویٰ کو عام کرنے سے روکا، کیونکہ اب اس قول پر عمل کرنے سے ضرر عام مرتب ہوگا جو بد معاش اس مسئلہ کو جان لے گا وہ مسلمان جگہوں پر لوگوں کو قتل کرنے کی جرأت کرے گا کیونکہ اسے اعتماد ہوگا کہ محلہ کے لوگوں کی گواہی، اس کے خلاف قبول نہیں ہوگی، حتیٰ کہ میں نے کہا کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہونا چاہیے خصوصاً اس معاملے میں جب کہ احکامات دن کے بدلنے سے تبدیل ہو جاتے ہیں۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

### ضمنی فوائد

..... وفی الأشیاء والنظائر، فصل فی تعارض العرف مع الشرع: ویمكن ان یقال ان الارجح کون النظر لقاضی البلد الموقوفة، لانه اعرف بمصالحہا، ص ۱۰۲۔

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی نے ارشاد فرمایا: مفتی و حاکم دونوں پر لازم ہے کہ جہاں کی نسبت حکم یا فتویٰ دیں خاص وہاں کے رسم و رواج پر لحاظ کریں دوسرا رواج اگرچہ کیسا ہی عام ہو وہاں کے اپنے رواج کا معارض نہیں ہو سکتا۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱۸، ص ۳۵۱)

یہ جانتا تھا کہ سے خالی نہیں کہ عرف اور اجماع میں فرق ہے۔ عرف کہتے ہیں: ما استقر فی النفوس من جهة العقول وتلقیہ الطباع السلیمة بالقبول۔ ”کو جب کہ اجماع کہتے ہیں اتفاق مجتہدین صالحین من امة محمد فی عصر واحد علی امر قولی او فعلی۔ (نور الانوار، ص ۲۱۹)

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۲۰۵ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾ ﴿لابد للمفتی من معرفة احوال اهل زمانه﴾

وقال فی فتح القدیر فی باب ما یوجب القضاء والكفارة من کتاب الصوم عند قول الهدایة: "ولو اكل لحمابین اسنانه لم یفطر وان كان كثيرا یفطر وقال زفر یفطر فی الوجهین" انتهى مانصه. "والتحقیق ان المفتی فی الوقائع لا ید له من ضرب اجتهد ومعرفة بأحوال الناس، وقد عرف ان الكفارة تفتقر الی كمال الجنایة فینظر الی صاحب الواقعة، ان كان ممن یعاف طبعه ذلك اخذ بقول ابی یوسف وان كان ممن لا اثر لذلك عنده اخذ بقول زفر رحمه الله....." انتهى.

**مفتی کے لئے زمانے کے حالات کا جاننا ضروری ہے!**  
فتح القدیر، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والكفارة میں صاحب ہدایة کے اس قول کے تحت مذکور ہے "اگر روزے دار نے اپنے دانتوں کے درمیان پھنسے ہوئے گوشت کو کھالیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر گوشت زائد ہو تو ٹوٹ جائیگا۔ امام زفر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں روزہ ٹوٹ جائے گا" صاحب ہدایة کی تصریح مکمل ہوئی، تحقیق یہ ہے کہ مسائل کے حوالے سے مفتی کو ایک طرح کا ملکہ اجتہاد اور لوگوں کے احوال کی معرفت ہونی چاہئے یہ بات معروف ہے کہ کفارہ کمال جنایت کا محتاج ہے تو جس شخص کو یہ مسئلہ درپیش آیا ہے مفتی اسے دیکھے گا اگر وہ شخص ایسا ہو جسے اس گوشت کو نگھنے سے گھن آتی ہو تو اس صورت میں مفتی امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول کو لے گا اور اگر اس شخص کو اس سے گھن نہ آتی ہو تو مفتی امام زفر علیہ الرحمۃ کے قول کو اختیار کرے گا۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### فی منی فوائد

..... فتح القدیر علی الهدایة، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء، ج ۲، ص ۳۳۸۔  
معلوم ہوا ہے کہ علامہ ابن ہمام علیہ الرحمۃ نے عرف پر مسئلہ کی بناء رکھی ہے۔ اگر مفتی سے متذکرہ بالا مسئلہ کسی ایسے شخص کے بارے میں کیا جا رہا ہے جو اپنی طبیعت میں نفاس رکھتا ہے تو مفتی امام ابو یوسف کے قول کے مطابق فتویٰ دے گا اور اگر معاملہ برعکس ہے تو مفتی امام زفر کے قول کے مطابق فتویٰ دے گا۔

## درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾ ﴿لابد للمفتی من اعتبار تغير الاحوال﴾

(وفی) تصحیح العلامة قاسم: فان قلت: "قد یحكون اقوالا من غیر ترجیح وقد یختلفون فی التصحیح، قلت: یعمل بمثل ما عملوا من اعتبار تغير العرف واحوال الناس وما هو الارفق بالناس وما ظهر علیہ التعامل وما قوی وجہہ، ولا یخلوا الوجود من تمييز هذا حقيقة لا ظناً بنفسه، ويرجع من لم یميز الی من یميز لبرائة ذمته" انتهى.

**مفتی کے لئے حالات کی تغیر پزیری جاننا ضروری ہے**  
علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کی تصحیح القدوری میں ہے: "اگر آپ کہیں فقہاء کبھی بغیر ترجیح کے اقوال کو نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ان کا تصحیح شدہ مسائل میں اختلاف ہوتا ہے، تو میں (علامہ شامی) اس کا جواب یہ دوں گا کہ اس صورت میں وہی کرنا چاہیے جو فقہاء کرتے ہیں یعنی بدلتے ہوئے عرف اور لوگوں کے بدلے ہوئے حالات کا اعتبار کرنا چاہئے اور اس قول کے مطابق فتویٰ دینا چاہئے جس میں لوگوں کے لئے زیادہ آسانی ہو اور جس پر لوگوں کا عمل ہونا ظاہر ہو اور جس کی دلیل قوی ہے، اور ایسے لوگ ہمیشہ رہیں گے جو حقیقہ اس حوالے سے تمیز کر سکتے ہوں۔ اور جو اس صورت حال میں تمیز کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو وہ اپنی ذمہ داری سے بخوبی سبکدوش ہونے کے لئے ایسے شخص کی طرف رجوع کرے جو ایسی صورت میں تمیز کر سکتا ہو۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

### العرف ملحوظ فی الافتاء مالم یخالف الشرع

(فهذا) کلمہ صریح فیما قلنا من العمل بالعرف مالم یخالف الشرعة کالمکس والربا ونحو ذلك، فلا بد للمفتی والقاضی بل والمجتهد من معرفة احوال الناس، وقد قالوا: "ومن جهل باهل زمانه فهو جاهل" وقد منا انهم قالوا: یفتی بقول ابی یوسف فیما یتعلق بالقضاء، لكونه جرب الوقائع وعرف احوال الناس. وفی البحر: "عن مناقب الامام محمد للکردری: "كان محمد یذهب الی الصباغین ویستل عن معاملتهم وما یدبرونها فیما بینهم" انتهى. وقالوا: اذا زرع صاحب الارض ارضه ما هو ادنی مع قدرته علی الاعلی وجب علیہ خراج



﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
الاعلیٰ، قالوا وهذا يعلم ولا یفتی به کیلا یتجرى الظلمة على اخذ اموال الناس .

﴿المکة المدیة البقیع﴾ قال فی العنایة: ”ورد بأنه کیف يجوز الکتمان ولو اخذوا کان فی موضعه لکونه واجبا . واجیب باننا لو افتینا بذلك لادعی کل ظالم فی ارض لیس شأنها ذلک انها قبل هذا کانت تزرع الزعفران مثلاً فیأخذ خراج ذلک وهو ظلم وعدوان.....“ انتهى . وكذا قال فی فتح القدیر: قالوا لا یفتی بهذا لما فیہ من تسلط الظلمة على اموال المسلمین اذ یدعی کل ظالم ان الارض تصلح لزراعة الزعفران ونحوه وعلاجه صعب“ انتهى . (فقد) ظهر لک ان جمود المفتی او القاضی علی ظاہر المنقول مع ترک العرف والقرائن الواضحة والجهل باحوال الناس یلزم منه تضییع حقوق کثیرة وظلم خلق کثیرین .

﴿درس عقود﴾ **عرف کو ملحوظ رکھنے میں شرع کی مخالفت نہیں ہونی چاہیے!**

﴿المکة المدیة البقیع﴾ پس یہ تمام ہی گفتگو اس بارے میں صریح ہے جو بات ہم نے کہی، کہ عرف پر عمل کیا جائے گا بشرط یہ کہ وہ شریعت کے خلاف نہ ہو جیسا کہ ٹیکس اور سود وغیرہ یہ (اگرچہ عام ہو چکے ہیں لیکن شرع کے خلاف ہونے کے باعث ممنوع ہیں اور رہیں گے)۔ مفتی اور قاضی بلکہ مجتہد کے لئے بھی لوگوں کے حالات کی خبر رکھنا ضروری ہے۔ علماء فرماتے ہیں ”جو اہل زمانہ کا علم نہ رکھتا ہو وہ جاہل ہے“ اور ہم یہ بات پہلے بیان کر آئے کہ علماء کا قول یہ ہے کہ قضاء سے متعلق امور میں امام ابو یوسف علیہ رحمۃ اللہ الرؤف کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا، کیونکہ انہیں اس طرح کے مسائل کا تجربہ تھا اور وہ لوگوں کے حالات سے بخوبی واقف تھے۔

﴿المکة المدیة البقیع﴾ بحر الواقع میں امام کردوری علیہ رحمۃ اللہ القوی کی مناقب امام اعظم کے حوالے سے ہے ”امام محمد علیہ رحمۃ اللہ الصمد رگریزوں کے پاس جایا کرتے تھے اور ان سے ان کا طریقہ کار اور ان کے آپس کے لین دین کے بارے میں دریافت کرتے“۔ علماء فرماتے ہیں جب زمین کا مالک اپنی زمین میں اعلیٰ چیز کاشت کرنے کی قدرت رکھتا ہو اس کے باوجود ادنیٰ چیز کاشت کرے تو اس پر اعلیٰ چیز کا خراج دینا واجب ہوگا۔ علماء فرماتے ہیں یہ مسئلہ معلوم ہونے کے باوجود بھی اس پر فتویٰ نہیں دیا جائے گا تا کہ ظالم لوگ عوام کے اموال پر قبضہ کرنے کی جرأت نہ کریں۔

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۲۰۸ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

﴿درس عقود﴾ ادارہ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
عنایة میں اس بات کا رد کرتے ہوئے فرمایا: ”مسئلہ کو چھپانا کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ اگر حکام ایسی صورت میں اعلیٰ شے کا خراج وصول کریں تو یہ درست ہے کہ اس صورت میں اعلیٰ شے کا خراج ہی واجب ہوتا ہے۔“

﴿المکة المدیة البقیع﴾ میں (علامہ شامی) اس کا جواب یہ دوں گا کہ اگر ہم اس قول کے مطابق فتویٰ دیں گے تو ہر ظالم حاکم، ناقص زمین کے بارے میں بھی یہ دعویٰ کرے گا۔ پہلے یہاں مثلاً زعفران کاشت کی جاتی تھی اور وہ زعفران کی پیداوار کے مطابق خراج وصول کرے گا اور یہ ظلم اور زیادتی ہوگی۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ اسی طرح فتح القدیر میں فرمایا: ”فقہاء فرماتے ہیں کہ اس قول کے مطابق فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ اس میں ظالم حکام کو لوگوں کے اموال پر مسلط کرنا ہے کیونکہ اس صورت میں ہر ظالم یہ دعویٰ کرے گا کہ یہ زمین زعفران وغیرہ فصلوں کی کاشت کی صلاحیت رکھتی ہے اور اس کا علاج دشوار ہوگا“۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ پس تم پر ظاہر ہو چکا کہ مفتی اور قاضی کا عرف اور قرائن واضحہ کو ترک کر کے ظاہر منقول قول پر فتویٰ دینا اور لوگوں کے احوال سے ناواقف ہونا کئی حقوق کے ضائع ہونے اور خلق خدا پر ظلم کثیر کو لازم کرتا ہے۔

﴿المکة المدیة البقیع﴾ **ضمنی فائدہ**  
.....العنایة شرح الہدایة مع الشرح فتح القدیر علی الہدایة، کتاب السیر، باب العشر، والخراج ج ۶، ص ۳۷۔

﴿درس عقود﴾ **اقسام العرف واحکامها**  
(ثم اعلم) ان العرف قسمان: عام وخاص۔ پھر جان لیجئے! کہ عرف کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) عرف عام (۲) عرف خاص۔

﴿المکة المدیة البقیع﴾ فالعام یشیت بہ الحکم العام ویصلح مخصصا للقیاس والاثر، بخلاف الخاص، فانہ یشیت بہ الحکم الخاص ما لم یخالف القیاس او الاثر فانہ لا یصلح مخصصا۔ عرف عام: اس سے عام حکم ثابت ہوتا ہے، یہ قیاس اور حدیث پاک کے لئے تخصّص بن سکتا ہے، بخلاف عرف خاص کے، کیونکہ عرف خاص سے حکم خاص ثابت ہوتا ہے وہ بھی اس وقت جب کہ وہ قیاس یا کسی حدیث شریف کے مخالف نہ ہو، کیونکہ عرف خاص تخصّص بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

﴿درس عقود﴾ ادارہ ۲۰۹ فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

(قال) فی الذخیرۃ فی الفصل الثامن من الاجارات فی مسئلة مالو دفع الی حائک غزلا لینسجه بثلت: "ومشایخ بلخ کنصیر بن یحیی ومحمد بن سلمة وغیرهما کانوا یجیزون هذه الاجارة فی الثیاب لتعامل اهل بلدہم فی الثیاب، والتعامل حجة یتربک به القیاس ویخص به الاثر، وتجوز هذه الاجارة فی الثیاب للتعامل بمعنی تخصیص النص الذی ورد فی قفیز الطحان، لان النص ورد فی قفیز الطحان لا فی الحائک، الا ان الحائک نظیرہ، فیکون واردا فیہ دلالة، فمتی ترکنا العمل بدلالة هذا النص فی الحائک وعملنا بالنص فی قفیز الطحان کان تخصیصا لا ترکا اصلا، وتخصیص النص بالتعامل جائز، الا ترى اننا جوزنا الاستصناع للتعامل، والاستصناع بیع مالیس عنده وانه منہی عنه، وتجوز الاستصناع بالتعامل تخصیص منا، للنص الذی ورد فی النہی عن بیع مالیس عند الانسان، لاتربک للنص اصلا لانا عملنا بالنص فی غیر الاستصناع قالوا: وهذا بخلاف مالو تعامل اهل بلدة قفیز الطحان فانه لا یجوز ولا تكون معاملتہم معتبرة لانا لو اعتبرنا معاملتہم کان ترکا للنص اصلا، وبالتعامل لا یجوز تربک النص اصلا، وانما یجوز تخصیصہ، ولكن مشائخنا لم یجوزوا هذا التخصیص لان ذلك تعامل اهل بلدة واحدة، وتعامل اهل بلدة واحدة لا یخص الاثر، لان تعامل اهل بلدة ان اقتضى ان یجوز التخصیص فترک التعامل من اهل بلدة اخرى یمنع التخصیص فلا یتثبت التخصیص بالشک بخلاف التعامل فی الاستصناع فانه وجد فی البلاد کلہا" انتہی کلام الذخیرۃ.

### عرف کی اقسام واحکام

ذخیرہ کتاب الاجارات کی آٹھویں فصل میں فرمایا: "اگر کسی کپڑے کی بنائی کرنے والے کو سوت دیا کہ بنے ہوئے کپڑے کا تہائی بطور اجرت رکھ لیتا تو ایسی صورت میں مشائخ بلخ مثلاً نصیر بن یحیی، محمد بن سلمہ وغیرہ کپڑوں میں اس طرح کا اجارہ کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں، کہ کپڑوں میں ان کے شہر والوں کا یہ معمول ہے اور تعامل ایک ایسی دلیل ہے جس کے سبب قیاس کو ترک کیا جاتا ہے اور حدیث کی تخصیص کی جاسکتی ہے، اسی طرح کے اجارہ کو تعامل

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

کی وجہ سے کپڑوں میں جائز قرار دینا بایں معنی کہ اس صورت میں قفیز طحان کے بارے میں نص (یعنی حدیث) میں تخصیص کی گئی ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ نص قفیز طحان کے بارے میں وارد ہے کپڑا بننے والے کے بارے میں نہیں ہے، ہاں کپڑے بننے والا بھی اس کی مثل ہے تو اس صورت میں یہ نص کپڑا بننے والے کے حق میں بطور دلالت النص ثابت ہے۔ پس جب ہم نے اس نص کی دلالت پر کپڑے بننے والے کے حق میں عمل ترک کر دیا اور قفیز طحان کے بارے میں نص پر عمل کر لیا تو یہ تخصیص ہوئی، نص کو اصلاً ترک کرنا نہ ہوا۔ اور تعامل کی بناء پر نص میں تخصیص کرنا جائز ہے۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ ہم نے تعامل کی وجہ استصناع کو جائز قرار دیا حالانکہ استصناع معدوم چیز کو فروخت کرنے کا نام ہے اور اس بیع کی ممانعت وارد ہے لیکن تعامل کے سبب استصناع کو جائز قرار دینا ہماری جانب سے اس نص کی تخصیص کرنا ہے جو معدوم شے کی بیع کی ممانعت سے متعلق وارد ہے۔ اس تخصیص سے نص کو مطلقاً ترک کرنا لازم نہیں آتا کیونکہ استصناع کے علاوہ دیگر صورتوں میں ہم نص پر عمل کرتے ہیں۔ علماء فرماتے ہیں: استصناع کا مسئلہ اس صورت کے برخلاف ہے کہ اگر شہر کے لوگوں کا قفیز طحان والے مسئلہ میں تعامل ہو جائے تو اس تعامل کی وجہ سے قفیز طحان جائز نہیں ہوگا، بلکہ یہ تعامل غیر معتبر ہوگا کیونکہ اگر ہم یہاں تعامل کو معتبر قرار دیں تو مطلقاً نص کو ترک کرنا لازم آئے گا اور تعامل کے سبب مطلقاً نص کو ترک کر دینا جائز ہے، تعامل کی بناء پر فقط نص میں تخصیص جائز ہوتی ہے لیکن ہمارے مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے کپڑے کی بنائی والے مسئلہ میں تخصیص کو بھی جائز قرار نہیں دیا کیونکہ یہ ایک شہر کے لوگوں کا تعامل ہے اور ایک شہر کے افراد کا تعامل نص کے لئے مختص نہیں بن سکتا کیونکہ ایک شہر کے لوگوں کا تعامل اگر تخصیص کے جواز کا تقاضہ کرے گا تو دوسرے شہر کے لوگوں کا تعامل نہ ہونا تخصیص کا مانع ہوگا، پس شک کے سبب تخصیص ثابت نہیں ہوگی بخلاف استصناع میں ہونے والے تعامل کے، کہ یہ تعامل تمام ہی شہروں میں پایا جاتا ہے۔

### الحاصل من بحث العرف

(والحاصل) ان العرف العام لا یعتبر اذا لزم منه ترک المنصوص، وانما یعتبر اذا لزم منه تخصیص النص، والعرف الخاص لا یعتبر فی المؤضیین وانما یعتبر فی



**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

حق اہلہ فقط، اذا لم يلزم منه ترك النص ولا تخصيصه وان خالف ظاهر الرواية وذلك كما في الالفاظ المتعارفه في الأيمان والعادة الجارية في العقود من بيع واجارة ونحوها فتجری تلك الالفاظ والعقود في كل بلدة على عادة اهلها، ويراد منها ذلك المعتاد بينهم ويعاملون دون غيرهم بما يقتضيه ذلك من صحة وفساد وتحريم وتحليل وغير ذلك، وان صرح الفقهاء بان مقتضاه خلاف ما اقتضاه العرف لان المتكلم انما يتكلم على عرفه وعادته، ويقصد ذلك بكلامه دون ما اراده الفقهاء وانما يعامل كل احد بما اراده، والالفاظ العرفية حقائق اصطلاحية بصير بها المعنى الاصلی كالمجاز اللغوی. قال في جامع الفصولین: "مطلق الكلام فيما بين الناس ينصرف الى المتعارف" انتهى. وفي فتاوى العلامة قاسم: التحقيق ان لفظ الواقف والموصی والحالف والناذر وكل عاقد يحمل على عادته في خطابه ولغته التي يتكلم بها وافقت لغة العرب ولغة الشارع اولاً" انتهى. (ثم اعلم) انی لم ارم من تكلم على هذه المسئلة بما يشفي العليل، وكشفها يحتاج الى زيادة طويل، لان الكلام عليها يطول، لاحتياجه الى ذكر فروع واصول، واجوبة عما عسى يقال، وتوضيح ما بنی على هذا المقال، فاقصرت هناک على ما ذكرته. ثم اظهرت بعض ما اضمرته في رسالة جعلتها شرحاً لهذا البيت، وضمنتها بعض ما عنيت وسميتها "نشر العرف في بناء بعض الاحكام على العرف" فمن رام الزيادة على ذلك، فليراجع الى ما هناک.

خلاصہ یہ ہے کہ: عرف عام اس صورت میں غیر معتبر ہوگا جب کہ اس سے منصوص شے کا ترک لازم آئے، اور اگر اس سے نص میں فقط تخصیص کرنا لازم آتا ہو تو ایسی صورت میں عرف عام معتبر ہوگا۔ اور عرف خاص ان دونوں ہی مقامات میں غیر معتبر ہے یہ فقط عرف خاص والے حضرات کے حق ہی میں معتبر ہے جب کہ اس سے نص کا ترک کرنا یا اس کی وجہ سے نص میں تخصیص کرنا لازم نہ آتا ہو اور اگر عرف خاص ظاہر الروایۃ کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ عرف خاص کا معتبر ہونا جیسا کہ قسم کے متعارف الفاظ اور عقود مثلاً بیع اور اجارہ وغیرہ میں جاری عرف کا معاملہ ہے، پس یہ الفاظ قسم اور عقود ہر شہر میں اس کے رہائشی حضرات کے عرف و عادت کے مطابق جاری ہیں اور ان

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

الفاظ سے مراد وہی شے لی جائے گی جو ان کے مابین معتاد ہو اور فقط اس علاقہ والوں کے ساتھ صحت وفساد حلال و حرام کے بارے میں ان کے عرف کے مطابق ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا۔ اگرچہ فقہاء نے صراحت کی ہو کہ الفاظ قسم و عقود کا مقتضی لوگوں کے عرف کے برخلاف ہے کیونکہ متکلم اپنے عرف و عادت کے مطابق کلام کرتا ہے اور اس کلام سے وہ فقہاء کی اصطلاحات کا قصد نہیں کرتا اور ہر شخص کے ساتھ وہی معاملہ کیا جائے گا جس کا وہ ارادہ رکھتا ہے۔ تمام عرفی الفاظ کے اصطلاحی معنی ہوتے ہیں جس کے سب حقیقی معنی مجاز لغوی کی طرح ہو جاتے ہیں۔

جامع الفصولین میں فرمایا: "لوگوں کے درمیان ہونے والے مطلق کلام کو متعارف معنی کی طرف پھیرا جائے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ علامہ قاسم کے فتاویٰ میں ہے: "تحقیق یہ ہے کہ لفظ واقف، موصی، حالف (۱)، ناذر اور ہر عاقد کو اس کے کلام اور اس کی زبان جو وہ بولتا ہے اس پر محمول کیا جائے گا خواہ وہ لغت عربی اور لغت شائع کے موافق ہو یا نہ ہو"۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

پھر جان لیجئے! میں (علامہ شامی) نے کسی عالم کو اس مسئلہ پر ایسی گفتگو کرتے نہیں دیکھا جو بیمار کو شفاء بخشے، مگر یہ کہ عرف و عادت کی وضاحت تفصیلی کلام کی احتیاج رکھتی ہے کیونکہ اس مسئلہ پر طویل کلام ہے۔ یہ مسئلہ فروعات اور اصول ذکر کئے جانے اور ان اعتراضات کے جوابات دیئے جانے کی حاجت رکھتا ہے جو اس مسئلہ پر وارد کئے جاسکتے ہیں اور ان مسائل کو واضح کرنے کی بھی ضرورت ہے جن کی بناء عرف و عادت پر ہے۔ اس نظم کی شرح میں ہم نے مذکورہ باتوں پر اکتفاء کیا ہے، پھر بعض وہ اباحت جو میرے دل میں مضمر تھیں انہیں میں نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا جسے میں نے اس شعر کی شرح کی طور پر لکھا ہے۔ میں نے اس رسالے کا نام نشر ا لعرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف رکھا، یہ رسالہ ان مسائل کے بارے میں ہے جن کا مدار عرف پر ہے جو شخص زائد معلومات حاصل کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اسے اس رسالہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔

**ضمنی فائدہ**

(۱) امام اہلسنت فاضل بریلوی کلام حالف کے حوالے سے فرماتے ہیں: اغراض ومقاصد جس قدر مفاد لفظ سے زائد ہوں، یعنی عموم اطلاق بھی انہیں متناول نہ ہو ملاحظہ نہیں ہوتے۔ "الايمان

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**



منية على اللفاظ لا على الاغراض“ (قسموں میں الفاظ کا لحاظ ہوتا ہے اغراض کا نہیں ہوتا) کہ ”تسویر“ وغیرہ عامہ کتب مذہب میں ارشاد ہوا، اس سے یہی مراد ہے کہ لفظ کی تناول عربی سے اجنبی خارج ہو گیا نہ وزائد بات اگرچہ عرفاً مقصود مخالف ہو منظور نہ ہوگی مگر اغراض تخص ضرور ہو سکتی ہیں۔ دلالت لفظ کہ عموم پر تھی، بظہر غرض خاص پر مقصور ہو جائے گی یہ مدلول لفظ سے خروج نہیں بلکہ بعض مدلولات پر قصر ہے۔ (فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۱، ص ۱۴۴)

ہمارے نزدیک بنائے یحییٰ عرف پر ہے لفظ سے جو معنی عرفاً مراد و مفہوم ہوتے ہیں ان پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ معنی لغوی یا شرعی پر، تمام کتب مذہب میں اس امر کی تصریحات جلیلہ ہیں مثلاً قسم کھائی کہ پھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ کی روشنی نہ لے گا یا چھت کے نیچے نہ آئے گا تو زمین پر یا دھوپ میں یا زیر آسمان بیٹھنے سے قسم نہ ٹوٹے گی، اگرچہ قرآن عظیم میں زمین کو فرش اور آفتاب کو سراج اور آسمان کو سقف فرمایا۔ یوں ہی قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد وغیرہ معابد میں جانے سے حادث نہ ہوگا اگرچہ لغتاً ان پر بھی گھر کا لفظ صادق و جودنی ہے اگرچہ شرعاً یا لغتاً یہ اشیاء ان الفاظ میں داخل مگر ایمان میں جو عرفاً شمول و درکار ہے، وہ یہاں غیر حاصل ہے۔

(فتاویٰ رضویہ مخرجہ، ج ۹، ص ۸۳۸ ملقطاً)

درس عقود رسم المفتی

☆..... ولا يجوز بالضعيف العمل ولا به يجاب من جاء يستل. اور ضعیف قول پر عمل کرنا جائز نہیں ہے ورنہ مسائل کو اس کے مطابق جواب دیا جائے گا۔  
☆..... لا لعامل له ضرورة او من له معرفة مشهورة. مگر ضرورت مند عامل کو یا زبردست معرفت مسائل رکھنے والے مفتی کو۔  
☆..... لكنما القاضي به لا يقضي وان قضى فحكمه لا يمضى. قاضی ضعیف قول کے مطابق فیصلہ نہیں کرے گا اور اگر اس نے فیصلہ کیا تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا  
☆..... لا سيما قضائنا اذ قلدوا. براجح المذهب حين قلدوا. بالخصوص ہمارے (حنفی) قاضی کیونکہ وہ مقلد ہیں اس لیے وہ رائج مذہب کے مطابق فیصلہ کرنے

کے پابند ہیں۔

☆..... وتم مانظمتہ فی سلك اور وہ موتی جنہیں میں دھاگے میں ترتیب وار پرورھا تھا مکمل ہو گئے اور الحمد للہ مشک کی مہر ہے۔

☆..... حکم جواز الافتاء بالقول الضعيف للضرورة

قدمنا اول الشرح عن العلامة قاسم:

☆ ان الحكم والفتيا بما هو مرجوح خلاف الاجماع. وان المرجوح في مقابلة الراجح بمنزلة العدم. والترجيح بغير مرجح في المتقابلات ممنوع.

☆ وان من يكتفى بان يكون فتواه او عمله موافقا لقول او وجه في المسئلة ويعمل بما شاء من الاقوال والوجوه من غير نظر في الترجيح فقد جهل وخرق الاجماع. انتهى. وقد منا هناك نحوه عن فتاوى العلامة ابن حجر، لكن فيها

ايضا قال الامام السبكي في الوقف من فتاويه: "يجوز تقليد الوجه الضعيف في نفس الامر بالنسبة للعمل في حق نفسه، لا في الفتوى والحكم فقد نقل ابن

الصلاح الاجماع على انه لا يجوز" انتهى. وقال العلامة الشرنبلالی فی رسالتہ: "المعقد الفريد في جواز التقليد". مقتضى مذهب الشافعي كما قاله

السبكي منع العمل بالقول المرجوح في القضاء والافتاء دون العمل لنفسه، ومذهب الحنفية المنع عن المرجوح حتى لنفسه، لكون المرجوح صار

منسوخا" انتهى.

☆..... ضرورة کے وقت ضعیف قول پر فتویٰ دینا جائز ہے!

☆..... ہم اپنی شرح کے ابتداء میں علامہ قاسم کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں کہ

☆..... مرجوح قول کے مطابق حکم کرنا اور فتویٰ دینا اجماع کے خلاف ہے۔

☆..... اور رائج قول کے مقابلے میں مرجوح قول کا عدم ہے۔

☆..... اور متقابلات (یکساں قوت کے حامل مختلف اقوال) میں بغیر کسی مرجح کے ترجیح دینا ممنوع ہے۔

☆..... جو حضرت اسی پر اکتفاء کرتے ہیں کہ ان کا فتویٰ یا ان کا عمل مسئلہ کے بارے میں کسی بھی



## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

قول یا وجہ کے موافق ہو جائے اور ترجیح میں نظر کے بغیر جس قول یا وجہ پر چاہتے ہیں عمل کر لیتے ہیں وہ جاہل ہیں اور اجماع کو توڑنے والے ہیں۔ (علامہ قاسم کا کلام مکمل ہوا۔)

اس کلام کی مثل عبارت فتاویٰ ابن حجر کے حوالے سے ہم پہلے بیان کر چکے لیکن اسی میں یہ بھی ہے کہ امام سبکی علیہ رحمۃ اللہ فتویٰ نے اپنے فتاویٰ کتاب الوقف میں فرمایا ”نفس الامر میں وجہ ضعیف کی تقلید اپنے نفس کی خاطر عمل کرنے کے اعتبار سے جائز ہے، فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے کے حوالے سے جائز نہیں ہے۔ ابن صلاح نے اس کے ناجائز ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا۔) علامہ شریانی علیہ رحمۃ اللہ اولیٰ نے اپنے رسالے العقد الفرید فی جواز التقليد میں فرمایا ”امام سبکی علیہ رحمۃ اللہ فتویٰ کے قول کے مطابق امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ اکافی کے مذہب کا مقتضی یہ ہے کہ مرجوح قول کے مطابق حکم کرنا اور فتویٰ دینا ممنوع ہے، اپنی ذات کے لئے اس پر عمل کرنا ممنوع نہیں ہے۔ اور احناف کا مذہب یہ ہے کہ مرجوح قول پر عمل کرنا خود اپنے نفس کے لئے بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مرجوح قول منسوخ ہوتا ہے۔“ (ان کا کلام مکمل ہوا۔)

(قلت) التعلیل بانه صار منسوخا، انما يظهر فيما لو كان في المسئلة قولان رجع المجتهد عن احدهما او علم تأخر احدهما عن الآخر والا فلا كما لو كان في المسئلة قول لابی يوسف وقول لمحمد، فانه لا يظهر فيما النسخ، لكن مراده انه اذا صحح احدهما صار الآخر بمنزلة المنسوخ، وهو معنى مامر من قول العلامة قاسم ”ان المرجوح في مقابلة الراجح بمنزلة العدم“.

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں یہ علت بیان کرنا کہ مرجوح قول منسوخ ہوتا ہے یہ صرف اس صورت میں ہے جب کہ کسی مسئلہ میں مجتہد کے دو قول ہوں اور مجتہد نے ان میں سے ایک سے رجوع کر لیا ہو اور متاخر قول کا بھی علم ہو، ورنہ وہ منسوخ نہیں کہلائے گا مثلاً کسی مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد دونوں کا قول ہو اور اس صورت میں ان میں سے ایک قول کا منسوخ ہونا ظاہر نہیں ہوتا لیکن اس عبارت کی مراد یہ ہے کہ جب دو میں ایک قول کی تصحیح کر دی جائے تو دوسرا قول بمنزلہ منسوخ ہوتا ہے اور علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کے مطابق مرجوح قول رائج کے مقابلہ میں کا اہم ہوتا ہے کا یہی مطلب ہے۔

(ثم) ان ما ذكره السبكي من جواز العمل بالمرجوح في حق نفسه عند

## درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)

الشافعي مخالف لما مر عن العلامة قاسم، وقد منا مثله اول الشرح عن فتاوى ابن حجر من نقل الاجماع على عدم الافتاء والعمل بما شاء من الاقوال، الا ان يقال: المراد بالعمل بالحكم والقضاء وهو بعيد والظاهر في الجواب اخذ من التعبير بالتشهي ان يقال: ان الاجماع على منع اطلاق التخيير اى بان يختار ويستهي مهما اراد من الاقوال في اى وقت اراد، اما العمل بالضعيف في بعض الاوقات لضرورة اقتضت ذلك لا يمنع منه وعليه يحمل ما تقدم عن الشربلالي من ان مذهب الحنفية المنع بدليل انهم اجازوا للمسافر والضعيف الذي خاف الريبة ان يأخذ بقول ابي يوسف بعدم وجوب الغسل على المحتلم الذي امسك ذكره عند ما احس بالاحتلام الى ان فترت شهوته ثم ارسله مع ان قوله هذا خلاف الراجح في المذهب لكن اجازوا الاخذ به للضرورة.

پھر امام سبکی علیہ رحمۃ اللہ فتویٰ کا امام شافعی علیہ الرحمۃ کے حوالے سے یہ بیان کرنا کہ مرجوح قول پر بندہ خود عمل کر سکتا ہے یہ اس عبارت کے برخلاف ہے جو علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کے حوالے سے گزری، اور اسی کی مثل عبارت فتاویٰ ابن حجر کے حوالے سے ہم شرح کی ابتداء میں (انہ لا يجوز للمفتي والعمل ان يفتي او يعمل بما شاء من القولين او الوجهين من غير نظر) ذکر کر چکے کہ اس بات پر اجماع نقل کیا گیا ہے کہ ”بندہ جس قول پر چاہے فتویٰ دے یا عمل کرے یہ ناجائز ہے۔“ ہاں لیکن اس عبارت کی تاویل یوں کی جاسکتی ہے کہ یہاں عمل سے مراد فیصلہ کرنا تھا کرنا ہے لیکن یہ تاویل بعید ہے، اور جواب کے حوالے سے زیادہ ظاہر یہ ہے کہ تشہی کی تعبیر کو اخذ کر کے یوں کہا جائے کہ اجماع مطلق تخیر کے عدم جواز پر ہے یعنی جس وقت جس قول پر عمل کرنے کی خواہش اور ارادہ ہو اس پر عمل کر لے، ہاں اگر کسی وقت کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر ضعیف قول پر عمل کر لے جو اس کا نقضا کرتی ہو تو ایسی صورت میں ضعیف قول پر عمل کرنا ممنوع نہ ہوگا۔ اور اسی تاویل پر اس عبارت کو بحول کیا جائے گا جو علامہ شریانی علیہ رحمۃ اللہ اولیٰ کے حوالے سے گزری کہ احناف کے مذہب میں ممنوع ہے اس دلیل کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ فقہاء نے مسافر کو اور ایسے مہمان کو جسے شک کئے جانے کا خوف ہو انہیں امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر عمل کی اجازت دی ہے۔ آپ علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ ”اگر تخلم نے بوقت خروج، آگ کو پکڑ لیا حتیٰ کہ شہوت

درس عقود ادارہ فیضان رضا (رسم المفتی)



﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
جاتی رہی پھر اس کو چھوڑ دیا پھر منی خارج ہوئی تو غسل فرض نہیں ہوگا (۱) اگرچہ یہ قول مذہب کے راجح قول کے خلاف ہے لیکن برائے ضرورت فقہاء نے اس پر عمل کی اجازت دی ہے۔

﴿وینبغی﴾ ان یکون من هذا القبیل ما ذکرہ الامام المرغینانی صاحب الهدایۃ فی کتابہ "مختارات السوازل" وهو کتاب مشہور ینقل عنہ شرح الهدایۃ وغیرہم حیث قال فی فصل النجاسة: "والدم اذا خرج من القروح قليلا قليلا غیر سائل فذاک لیس بمناہی وان کثر، وقیل لو کان بحال لو ترکہ لسال یمنع" انتہی ثم اعاد المسئلة فی نواقض الوضوء: "فقال ولو خرج منه شیء قليل ومسحه بخرقه حتی لو ترک یسبل لا ینقض وقیل..... الخ".

﴿وقد راجعت نسخة اخرى فرأيت العبارة فيها كذلك، ولا يخفى ان المشهور فی عامة كتب المذهب هو القول الثاني المعبر عنه بقیل، واما ما اختاره من القول الاول فلم ار من سبقه اليه ولا من تابعه عليه بعد المراجعة الكثيرة فهو قول شاذ۔

﴿ولكن صاحب الهدایۃ امام جلیل من عظم مشائخ المذهب من طبقة اصحاب التخریج والتصحیح كما مر، فيجوز للمعذور تقليده في هذا القول عند الضرورة، فان فيه توسعة عظيمة لاهل الاعذار، كما بينته في رسالتي المسماة "الاحكام المخصصة بكی الحمصة"۔

﴿وقد كنت ابتليت مدة بكی الحمصة ولم اجد ما تصح به صلاحي علی مذهبا بلامشقة الاعلی هذا القول لأن الخارج منه وان كان قليلا لكنه لو ترك یسبل، وهو نجس ونافض للطهارة علی القول المشهور، خلاف لما قاله بعضهم كما قد بينته فی الرسالة المذكورة، ولا یصیر به صاحب عذر لانه یمكن دفع العذر بالغسل والربط بنحو جلدة مانعة للسيلان عند كل صلاة كما كنت افعله، ولكن فيه مشقة وخرج عظیم، فاضطرت الى تقليد هذا القول، ثم لما عافاني الله تعالى منه اعدت صلاة تلک المدة والله تعالى الحمد۔

اسی قبیل سے وہ مسئلہ بھی ہونا چاہیے جیسے علامہ مرغینانی علیہ الرحمۃ صاحب ہدایۃ نے اپنی

﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾

کتاب المختارات النوازل میں ذکر کیا ہے۔ یہ ایک مشہور کتاب ہے، شارحین ہدایۃ وغیرہ اس کتاب سے مسائل نقل کرتے ہیں کہ "اگر زخموں سے تھوڑا تھوڑا خون نکلے جو بہتا ہو اور نہ ہو تو یہ ناقض نہیں ہے اگرچہ مقدار زیادہ ہی ہو اور ایک قول ضعیف یہ ہے کہ اگر زخم کا حال یہ ہو کہ اگر اس سے نکلنے والے خون کو صاف نہ کیا جائے تو بہہ جائے گا تو یہ ناقض وضو ہے"۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ صاحب ہدایۃ نے نواقض الوضوء میں دوبارہ اس مسئلہ کو ذکر کر کے فرمایا "اگر زخم میں سے تھوڑا خون نکلا اور بندے نے کپڑے کی دھجی وغیرہ سے اسے صاف کر لیا اگر اس کی مقدار اتنی تھی کہ صاف نہ کرتا تو خون بہہ جاتا تب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا اور یہ قول ضعیف ہے..... الخ"۔ میں نے اس کتاب کے دوسرے نسخہ کی طرف رجوع کیا تو اس میں بھی اسی طرح کی عبارت موجود دیکھی، مگر یہی نہ رہے کہ مذہب کی اکثر کتب میں مشہور و معتبر یہی دوسرا قول ہے جسے قبیل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور پہلا قول جسے صاحب ہدایۃ نے اختیار کیا یہ ہے، میں کئی کتب کی طرف رجوع کرنے کے بعد کہتا ہوں کہ میں نے نہ تو ان سے پہلے کسی فقیہ کو یہ قول اختیار کرتے دیکھا اور نہ کسی ایسے فقیہ کو دیکھا جس نے آپ علیہ الرحمۃ کی اس حوالے سے پیروی کی ہو وہ یہ قول شاذ ہے، لیکن چونکہ صاحب ہدایۃ جلیل القدر امام زبردست مشائخ مذہب میں سے ہیں، آپ علیہ الرحمۃ اصحاب تخریج و تصحیح کے طبقہ سے ہیں جیسا کہ یہ بات پہلے گزر چکی، پس ضرورت کے وقت معذور شخص کے لئے صاحب ہدایۃ کے اس قول کی تقلید کرنا جائز ہے۔ کیونکہ اس میں معذور شرعی افراد کے لئے زبردست آسانی ہے جیسا کہ میں نے اس بات کو اپنے رسالے الاحکام المخصصة بكی الحمصة میں بیان کیا ہے، میں (علامہ شامی) خود بھی ایک عرصہ تک کی الحمصہ کے مرض میں مبتلا رہا، مجھے کوئی ایسی روایت نہیں مل پائی جس کو اختیار کرنے سے بغیر کوئی مشقت اٹھائے ہمارے مذہب کے مطابق میری نماز درست ہو جائے ماسوا اس قول کے، کیونکہ میرے زخموں سے خارج ہونے والے مواد کی مقدار اگرچہ کم تھی لیکن اگر اسے صاف نہ کیا جاتا تو وہ بہنے لگتا اور یہ بہتا ہوا مواد قول مشہور کے مطابق نجس اور ناقض وضو تھا۔ ہاں یہ مسئلہ بعض حضرات کے قول کے برخلاف تھا جیسا کہ میں نے اسے اپنے مذکورہ رسالہ میں بیان کیا ہے مجھے جو زخم تھے ان کے سبب بندہ صاحب عذر نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ ہر نماز کے وقت اس زخم خوردہ حصہ کو دھو کر کسی ایسے چمڑے سے باندھ کر جو زخم کو بہنے سے روک دے نماز پڑھنا ممکن تھا اور میں ایسا ہی کرتا بھی رہا لیکن اس کام میں زبردست مشقت اور حرج

﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾  
﴿درس عقود﴾ اداره فیضان رضا ﴿رسم المفتی﴾



درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
عظیم تھاجس کی بناء پر میں اس (ضعیف) قول پر عمل کرنے پر مجبور ہو گیا، پھر جب اللہ جل جلالہ نے مجھے اس مرض سے عافیت عطا فرمائی میں نے اس مرض کی تمام نمازوں کا اعادہ کر لیا۔

### ضمنی فائدہ

(۱) مسئلہ کی صورت بیان کرتے ہوئے امام اہلسنت فاضل بریلوی بیان کرتے ہیں: منی کو اپنے محل یعنی مرد کی پشت، عورت کے سینہ سے جدا ہوتے وقت شہوت چاہیے پھر اگر چہ بلا شہوت نکلے غسل واجب ہو جائے گا۔ مثلاً احتلام ہوا، یا نظریا فکر یا کسی اور طریق، سوائے ادخال سے منی شہوت اتری اس نے عضو کو مضبوط تھامنا نہ نکلنے دی یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی، یا بعض لوگ سانس اوپر چڑھا کر اترتی ہوئی منی کو روک لیتے ہیں یا بعض میں ضعف شہوت کے سبب منی خیال بدلنے یا کروٹ لینے، یا اٹھ بیٹھنے یا پشت پر پانی کا چھینٹا دے لینے سے رک جاتی ہے غرض کسی طرح شہوت کے وقت اترتی ہوئی منی کو روک لیا یا خود رک گئی اور پھر جب شہوت جاتی رہی نکلتی تو امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہو جائے گا کہ اترتے وقت شہوت تھی اگر چہ نکلتے وقت نہ تھی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ہوگا کہ ان کے نزدیک نکلتے وقت بھی شہوت شرط ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، مخرجہ، ج: ۶، ص: ۶۸۹، ملقطاً)۔

### ہل يجوز العمل والافتاء بالضعیف

وقد ذكر صاحب البحر في الحيض في بحث الاوان الدماء اقوالا ضعيفة ثم قال: وفي معراج الدراية معزيا الى فخر الائمة: "لو افتي مفت بشي من هذه الاقوال في مواضع الضرورة طلبا للتيسير كان حسنا....." انتهى.  
رويه علم ان المضطر له العمل بذلك لنفسه كما قلنا: وان المفتي له الافتاء به للمضطر (فما مر من) انه ليس له العمل بالضعيف ولا الافتاء به محمول على غير موضع الضرورة كما علمته من مجموع ما قرنا، والله تعالى اعلم.  
ويشغى ان يلحق بالضرورة ايضا ما قدمناه من انه لا يفتي بكفر مسلم في كفره اختلاف، ولو رواية ضعيفة، فقد عدلوا عن الافتاء بالصحيح، لان الكفر شي عظيم.  
وفي شرح الاشباه للبيري: "هل يجوز للانسان العمل بالضعيف من الرواية في

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾  
حق نفسه؟ نعم اذا كان له رأى، واما اذا كان عاميا، فلم اره لكن مقتضى تقبيده

بذى الرأى انه لا يجوز للعامى ذلك، قال في خزنة الروايات: العالم الذى يعرف معنى النصوص والاخبار وهو من اهل الدراية يجوز له ان يعمل عليها وان كان مخالفا لمذهبه "انتهى. وتقبيده بذى الرأى اى المجتهد فى المذهب مخرج للعامى كما قال، فانه يلزمه اتباع ما صححوه لكن فى غير موضع الضرورة كما علمته آنفا.

### کیا بوقت ضرورت ضعیف قول پر عمل کرنا یا فتویٰ دینا جائز ہے؟

صاحب بحر الرائق نے باب الحيض میں خون کی رنگوں کی بحث میں اقوال ضعیفہ کو ذکر کیا پھر فرمایا: معراج الدراية میں فخر الائمة کے حوالے سے منقول ہے "اگر مفتی مقام ضرورت میں آسانی کے لئے ان (ضعیف اقوال) میں سے کسی قول پر فتویٰ دے تو بہتر ہے" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔ معلوم ہوا کہ قول ضعیف پر مجبور شخص کا عمل کرنا (جیسا کہ ہم نے کیا) اور یونہی ضعیف قول کے مطابق مجبور شخص کے لیے مفتی کا فتویٰ دینا جائز ہے۔ اور پہلے جو بات گزری کہ مفتی کے لئے قول ضعیف پر عمل کرنا یا اس کے مطابق فتویٰ دینا جائز نہیں ہے، یہ عدم ضرورت کی صورت پر محمول ہے جیسا کہ ہماری اس تقریر کے مجموعہ سے آپ نے جان لیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ضرورت کے ساتھ اس صورت کو بھی ملانا چاہیے جسے ہم نے پہلے بیان کیا کہ مختلف فیہ کلمہ کفر کی بناء پر کسی مسلمان کی تکفیر نہیں کی جائے گی اگرچہ مد مقابل ضعیف روایت ہی کیوں نہ ہو، روایت ضعیف کے مقابل صحیح روایت ہونے کے باوجود علماء نے کفر کا فتویٰ دینے سے عدول کیا ہے کیونکہ کفر بہت بڑی شے ہے۔

علامہ بیری کی شرح الاشباہ میں ہے، کیا انسان کے لئے خود رولہت ضعیف پر عمل کرنا جائز ہے؟ ہاں! جائز ہے جب کہ وہ شخص صاحب الرائے ہو، بہر حال عام شخص کے لئے اس کا جواز مجھے نظر نہیں آیا بلکہ صاحب الرائے کی قید سے یہ فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ عام شخص کے لئے جائز نہیں ہے۔ خزائن الروايات میں فرمایا: جو عالم نصوص اور اخبار کے معانی جانتا ہو اور وہ اہل درایت سے ہو تو اس کے لئے ضعیف روایت پر عمل کرنا بھی جائز ہوتا ہے اگرچہ وہ اس کے مذہب کے

درس عقود ﴿ادارہ فیضان رضا﴾ ﴿رسم المفتی﴾



صاحب رائے سے مراد مجتہد فی المذہب ہے اس قید سے عاٰی نکل گیا جیسا کہ علامہ (میری) نے فرمایا کیونکہ عاٰی شخص پر یہی لازم ہے کہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے جس قول کی تصحیح بیان کی ہے اس کی پیروی کرے لیکن ضرورت کے مقام مستثنیٰ ہیں جیسا کہ ابھی آپ جان چکے۔

(فان قلت) هذا مخالف لما قدمته سابقا من ان المفتی المجتہد لیس له العدول عما اتفق علیہ ابو حنیفہ واصحابہ فلیس له الافشاء به وان کان مجتہدا متقنا لانهم عرفوا الادلة ومیزوا بین ماصح وثبت و بین غیرہ ولا یبلغ اجتہادہ اجتہادہم کما قدمناہ عن الخانیة وغیرہا۔

اگر آپ کہیں کہ یہ آپ کی سابقہ بات کے مخالف ہے کہ مفتی مجتہد کے لئے بھی اس قول سے عدول کرنا جائز نہیں ہے جس پر امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم اور ان کے اصحاب متفق ہو چکے ہوں مفتی کے لئے ایسے قول کے خلاف فتویٰ دینا جائز نہیں ہے، اگرچہ وہ مفتی مجتہد و ماہر ہو، کیوں کہ حضرات ائمہ کرام بیہ ائمہ تمام ہی دلائل جانتے تھے اور انہوں نے صحیح اور غیر صحیح کے درمیان فرق کر لیا تھا اور اس مفتی کا اجتہاد ان ائمہ کرام کے اجتہاد کے برابر نہیں ہو سکتا جیسا کہ ہم نے خانیہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے۔

(قلت) ذلك فی حق من یتفتی غیرہ، ولعل وجهہ انہ لما علم ان اجتہادہم اقوی لیس له ان ینی مسائل العامة علی اجتہادہ الاضعف او لان السائل انما جاء یتستفیه عن مذہب الامام الذی قلده ذلك المفتی فعلیہ ان یتفتی بالمذہب الذی جاء المستفتی یتستفیه عنہ. ولذا ذکر العلامة قاسم فی فساواہ: "انہ سئل عن واقف شرط لنفسہ التغبیر والتبدیل فصر الوقف لزوجتہ، فاجاب انی لم اقف علی اعتبار هذا فی شیء من کتب علمائنا و لیس للمفتی الانقل ماصح عند اهل مذہبہ الذین یتفتی بقولہم ولان المستفتی انما یسئل عما ذہب الیہ ائمة ذلك المذہب لا عما ینحلی للمفتی" انتہی. وكذا نقلوا عن القفال من ائمة الشافعية: "انہ کان اذا جاء احد یتستفیه عن بیع الصبرة

احیانا یقول لو اجتہدت فادی اجتہادی الی مذہب ابی حنیفہ، فاقول مذہب الشافعی کذا ولکنی اقول بمذہب ابی حنیفہ لانه جاء لیعلم ویستفتی عن مذہب الشافعی فلا بد ان اعرفہ بأنی افتی بغيرہ " انتہی۔

واما فی حق العمل به لنفسه فالظاهر جوازہ له ویدل علیہ قول خزانه الروایات: "يجوز له ان يعمل علیہا، وان کان مخالفا لمذہبہ". ای لان المجتہد یلزمہ اتباع ما ادى الیہ اجتہادہ ولذا ترى المحقق ابن الہمام اختار مسائل خراجة عن المذہب، ومرة رجح فی مسئلة قول الامام مالک، وقال هذا الذی ادين به، وقدمنا عن التحریر ان المجتہد فی بعض المسائل علی القول بتجزی الاجتہاد، وهو الحق یلزمہ التقليد فیما لا یقدر علیہ ای فیما لا یقدر علی الاجتہاد فیہ لا فی غیرہ۔

میں (علامہ شامی) اس کا جواب یہ دوں گا کہ یہ بات اس شخص کے حق میں ہے جو دوسروں کو فتویٰ دے رہا ہو شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ جب یہ مفتی اس بات کو جانتا ہے کہ متقدمین کا اجتہاد اس کے اجتہاد سے قوی ہے تو عوام کے مسائل کے حوالے سے اسے اپنے ضعیف اجتہاد کو مبنیٰ قرار دینا جائز نہیں ہے یا یہ وجہ ہو کہ سائل اس کے پاس اس امام کے مذہب سے متعلق استفتاء کے لئے آیا ہے جس کی تقلید یہ مفتی کرتا ہے، پس اس پر تو یہی لازم ہے کہ اسی مذہب کے مطابق فتویٰ دے جس کے متعلق مستفتی جواب چاہتا ہے۔ اور اسی وجہ سے علامہ قاسم علیہ رحمۃ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا کہ "ان سے ایک واقف کے بارے میں سوال ہوا جس نے وقف میں یہ شرط لگا رکھی تھی کہ مجھے وقف میں تغیر و تبدل کا حق ہوگا، پھر اس نے یہ وقف اپنی بیوی کی طرف منتقل کر دیا تو علامہ قاسم علیہ رحمۃ اللہ نے اس کا جواب یہ دیا: ہمارے علماء کی کتب میں اس طرح کی شرائط کو معتبر قرار دینے کے حوالے سے میں کسی ایسی روایت سے واقف نہیں ہوں اور مفتی کا کام یہی ہے کہ مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کے صحیح مفتی بقول کو نقل کر دے کیونکہ سائل اس مفتی سے اپنے ائمہ مذہب کا موقف دریافت کر رہا ہے خود اس مفتی پر جو امور واضح ہوتے ہیں انہیں دریافت نہیں کر رہا ہے۔

اسی طرح فقہاء کرام نے ائمہ شافعیہ علیہ رحمۃ اللہ اکافی میں سے امام قفال علیہ رحمۃ اللہ ذی الجلال سے نقل کیا کہ جب ان کے پاس کوئی شخص اناج کی ڈھیری کی بیج سے متعلق فتویٰ طلب کرتا تو آپ



## درس عقود • ادارہ فیضان رضا • (رسم المفتی)

علیہ الرحمۃ اس سے دریافت کرتے کہ تم مجھ سے میرے موقف کے بارے میں پوچھ رہے ہو؟ یا امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا کافی کے موقف کے بارے میں؟ یونہی فقہاء نے آپ علیہ الرحمۃ سے نقل کیا کہ علامہ فقال علیہ رحمۃ اللہ ذی الجلال کہا کرتے تھے اگر میں کسی مسئلہ میں اجتہاد کروں اور مجھے میرا وہ اجتہاد امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے مذہب تک لیجائے تو مسئلہ دریافت کرنے والے کو میں یوں جواب دوں گا کہ مذہب شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا کافی یہ ہے اور میرا قول امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ اکرم کے مذہب کے مطابق ہے، کیونکہ مسائل مذہب شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا کافی سے متعلق معلومات کرنے کے لئے فتویٰ لینے آیا ہے، تو ضروری ہے کہ میں اسے بتا دوں کہ میں امام شافعی علیہ رحمۃ اللہ کا کافی کے مذہب کے غیر پر فتویٰ دے رہا ہوں۔ اور رہا مفتی کا خود اس مسئلہ پر عمل کرنا تو اس کا جائز ہونا ظاہر ہے اور اس کے جواز پر حذرانہ الروایات کا یہ قول بھی دلالت کرتا ہے کہ مفتی کے لئے ضعیف روایت پر خود عمل کرنا جائز ہے اگرچہ وہ اس کے مذہب کے خلاف ہو، کیونکہ مجتہد پر اس شے کی پیروی لازم ہوتی ہے جس تک اسے اس کا اجتہاد لے جاتا ہے اس سبب سے آپ نے محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام کو دیکھا ہے کہ وہ کئی مسائل ایسے اختیار کرتے ہیں جو مذہب حنفی سے خارج ہوتے ہیں۔ ایک بار کسی مسئلہ میں آپ علیہ الرحمۃ نے امام مالک علیہ رحمۃ اللہ الخ کے قول کو راجح قرار دیا اور فرمایا کہ ”میں اسی قول کو اپنا مذہب بناتا ہوں“۔ الصحاح کے حوالے سے یہ بات ہم پہلے بیان کر چکے کہ اجتہاد میں تجزی کے درست قول کے مطابق جو عالم بعض مسائل میں مجتہد ہو اس پر ان مسائل میں دوسرے کی تقلید لازم ہے، جس میں وہ اجتہاد کی قدرت نہ رکھتا ہو ہاں جن مسائل میں اسے اجتہاد کی قدرت ہو ان میں اس پر تقلید لازم نہیں ہے۔

### ضمنی فائدہ

..... البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، باب الخیض، ج ۱، ص ۳۹۷۔

### ﴿لا يجوز القضاء بالضعیف ولا بمذہب الغیر﴾

وقولی لكنما القاضی به لا یقضی..... الخ ای لا یقضی بالضعیف من مذہبہ وكذا بمذہب الغیر، قال العلامة القاسم: ”وقال ابو العباس احمد بن ادریس: هل یجب علی الحاکم ان لا یحکم الا بالراجح عنده كما یجب علی المفتی ان ۲۲۳ فیضان رضا (رسم المفتی) • ادارہ • درس عقود

## درس عقود • ادارہ فیضان رضا • (رسم المفتی)

لا یفتی الا بالراجح عنده، اوله ان یحکم باحد القولین وان لم یکن راجحا عنده جوابه ان الحاکم ان کان مجتهدا فلا یجوز له ان یحکم ویفتی الا بالراجح عنده وان کان مقلدا جاز له ان یفتی بالمشہور فی مذہبه وان یحکم به وان لم یکن راجحا عنده مقلدا فی رجحان المحکوم به امامه الذی یقلده، كما یقلده فی الفتوی واما اتباع الهوی فی الحکم والفتی فحرام اجماعا واما الحکم والفتی بما هو مرجوح فخلافا لاجماع“ انتہی۔

وذكر فی البحر: ”لوقضى فی المجتهد فيه مخالفا لرأيه ناسيا لمذہبه نفذ عند ابي حنیفة، وفي العاصم روايتان، وعندهما لا ینفذ فی الوجهین واختلف الترجیح، ففي الخانیة: اظهر الروایتین عن ابي حنیفة نفاذ قضائه وعلیه الفتوی وهکذا فی الفتاوی الصغری وفي المعراج معزیا الی المحيط: الفتوی علی قولهما وهکذا فی الهدایة، وفي فتح القدير: فقد اختلف فی الفتوی والوجه فی هذا الزمان ان یفتی بقولهما لان التارک لمذہبه عمدا لا یفعله الا لہوی باطل لا لقصد جمیل واما الناسی فلان المقلد ماقلده الا لیحکم بمذہبه لا بمذہب غیره، هذا کله فی القاضی المجتهد، فاما المقلد فانما ولاه لیحکم بمذہب ابي حنیفة فلا یملک المخالفة فيكون معزولا بالنسبة الی هذا الحکم انتہی مافی الفتح.....“ انتہی کلام البحر۔

ثم ذکر انه اختلفت عبارات المشائخ فی القاضی المقلد والذی حط علیہ کلامه انه اذا قضی بمذہب غیره او بروایة ضعيفة او بقول ضعيف نفذ، واقوی ماتمسک به مافی البزازیة عن شرح الطحاوی: ”اذا لم یکن القاضی مجتهدا وقضى بالفتوی ثم تبین انه علی خلاف مذہبه نفذ وليس لغيره نقضه وله ان ینقضه کذا عن محمد وقال الثانی لیس له ان ینقضه ایضا.....“ انتہی۔

لكن الذی فی القنیة عن المحيط وغيره: ”ان اختلاف الروایات فی قاض مجتهد اذا قضی علی خلاف رأیه والقاضی المقلد اذا قضی علی خلاف مذہبه لا ینفذ“ انتہی۔

## درس عقود • ادارہ • ۲۲۵ فیضان رضا (رسم المفتی)



وبہ جزم المحقق فی فتح القدیر و تلمیذہ العلامة قاسم فی تصحیحہ۔  
**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

**ضعیف قول اور مذہب غیر پر فیصلہ دینا جائز نہیں!**  
 اور میرا قول لکنما القاضی بہ لا یقضی وان قضی فحکمہ لا یمضی،  
 کا مطلب یہ ہے کہ قاضی نہ تو اپنے مذہب کے ضعیف قول کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے اور نہ ہی کسی  
 اور امام کے مذہب کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے (۱)۔ اور اگر ایسا کرے گا تو اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔  
 علامہ قاسم علیہ الرحمۃ نے فرمایا: ”ابوالعباس احمد بن ادریس علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ حاکم  
 پر واجب ہے کہ جو قول اس کے نزدیک رائج ہو اس کے مطابق فیصلہ کرے، جیسا کہ مفتی پر واجب  
 ہے کہ جو قول اس کے نزدیک رائج ہو اس پر فتویٰ دے یا قاضی کے لئے جائز ہے کہ وہ دونوں میں  
 سے کسی بھی قول کے مطابق فتویٰ دے اگرچہ وہ اس کے نزدیک مرجوح ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ  
 حاکم اگر مجتہد ہو تو اس پر لازم ہے کہ اسی قول کے مطابق فیصلہ کرے اور فتویٰ دے جو اس کے  
 نزدیک رائج ہے اور اگر مقلد ہے تو اس کے لیے مذہب کے مشہور قول کے مطابق فتویٰ دینا اور اس  
 کے مطابق فیصلہ کرنا جائز ہے اگرچہ وہ قول اس کے نزدیک رائج نہ ہو، یہ محکوم بہ (حکم) کے رائج  
 ہونے کے بارے میں بھی اپنے اسی امام کی تقلید کرے گا جس کی فتویٰ میں تقلید کرتا ہے۔ بہر حال  
 فیصلہ شرعی کرنے اور فتویٰ دینے میں خواہش نفسانی کی پیروی کرنا بالاجماع حرام ہے اور مرجوح  
 قول کے مطابق فیصلہ کرنا اور فتویٰ دینا اجماع کے خلاف ہے“ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

بحر الواقع میں علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے ذکر کیا ”اگر قاضی نے مختلف فیہ مسئلہ میں  
 اپنے مذہب کو بھول کر اپنی رائے سے مذہب کے برخلاف فیصلہ سنا دیا تو امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم  
 کے نزدیک وہ نافذ ہو جائے گا اور اکثر کتب میں ہے کہ اس بارے میں دو روایتیں ہیں، اور  
 صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں قاضی کا یہ فیصلہ نافذ نہیں ہوگا، اس مسئلہ کی ترجیح میں بھی  
 اختلاف ہے۔ خصانیہ میں ہے: امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم سے منقول دونوں روایات میں ظاہر ترین  
 یہ ہے کہ قاضی کا یہ فیصلہ نافذ ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی طرح فضاوی صغریٰ میں ہے  
 - معراج الدرایۃ میں محیط کے حوالے سے ہے کہ فتویٰ اس مسئلہ میں صاحبین کے قول پر ہے  
 اور اسی طرح ہدایۃ میں ہے اور فتح القدیر میں ہے اس مسئلہ میں فتویٰ کس کے قول پر ہے؟ اس  
 میں اختلاف ہے اس زمانے کے اعتبار سے مناسب یہ ہے کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے

**درس عقود** **ادارہ** **فیضان رضا** **رسم المفتی**

**درس عقود** **ادارہ فیضان رضا** **رسم المفتی**

کیونکہ اپنے مذہب کو ترک کرنے والا شخص (عموماً) یہ کام نفسانی باطل خواہش کی بناء پر کرتا ہے  
 کوئی اچھا مقصد اس کے پیچھے کارفرما نہیں ہوتا اور رہا وہ قاضی جو بیان مسئلہ میں اپنا مذہب بھول گیا  
 ہو تو چونکہ وہ مقلد ہے اور مقلد قاضی کا کام اپنے مذہب کے مطابق فیصلہ کرنا ہوتا ہے نہ کہ دوسرے  
 امام مذہب کے مطابق فیصلہ کرنا، یہ تمام ہی بحث مجتہد قاضی کے بارے میں تھی، اور ہا مقلد قاضی  
 تو اسے تو حاکم نے مقرر ہی اس لیے کیا ہے کہ وہ امام اعظم علیہ الرحمۃ اللہ اکرم کے مذہب کے مطابق  
 فتویٰ دے، اس کو تو اختلاف کرنے کا اختیار ہی نہیں ہے۔ پس خلاف مذہب حکم کرنے کے اعتبار  
 سے وہ قاضی اس حکم میں معزول ہوگا۔ (فتح القدیر اور البحر الرائق کا کلام مکمل ہوا)۔

پھر علامہ ابن نجیم علیہ الرحمۃ نے ذکر کیا کہ مقلد قاضی کے بارے میں مشائخ کی عبارات  
 مختلف ہیں، آپ نے اس بات پر اپنی گفتگو کو ختم کیا کہ جب مقلد قاضی غیر کے مذہب کے مطابق  
 یا کسی ضعیف روایت یا ضعیف قول کے مطابق فیصلہ کرے تو وہ نافذ ہو جائے گا اور اس کی قوی ترین  
 دلیل سب ازیدہ میں مذکور عبارت ہے جو طحاوی شریف کی شرح کے حوالے سے مذکور ہے کہ جب  
 قاضی مجتہد نہ ہو اور کسی فتویٰ کے مطابق فیصلہ کر دے پھر ظاہر ہو کہ یہ اس کے مذہب کے برخلاف  
 ہے تب بھی وہ نافذ ہو جائے گا کہ کسی دوسرے کے لئے اس فیصلہ کو تو ناجائز نہیں ہوگا، ہاں خود اس  
 کے لیے اس فیصلہ کو تو ناجائز ہوگا، اسی طرح امام محمد علیہ الرحمۃ اللہ الصمد سے منقول ہے۔ امام ابو یوسف  
 نے فرمایا کہ خود اس قاضی کے لئے بھی اس فیصلہ کو تو ناجائز نہیں ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

لیکن قنیۃ میں محیط وغیرہ کے حوالے سے مذکور یہ بات کہ روایتوں کا اختلاف  
 مجتہد قاضی کے بارے میں ہے کہ جب مجتہد قاضی اپنی رائے کے برخلاف فیصلہ کرے اور ہا مقلد  
 قاضی تو اگر وہ اپنے مذہب کے برخلاف فیصلہ کرے گا تو وہ نافذ نہ ہوگا۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔  
 اور اسی بات پر فتح القدیر میں محقق ابن ہمام علیہ الرحمۃ اللہ السلام اور ان کے شاگرد علامہ  
 قاسم علیہ الرحمۃ نے تصحیح قدوری میں جزم کیا ہے۔

(قال) فی النہر: ”وما فی الفتح یجب ان یعول علیہ فی المذہب وما فی البزازیۃ  
 محمول علی روایۃ عنہما اذا قصاری الامر ان هذا نزل منزلة الناسی لمذہبہ  
 وقدم عنہما فی المجتہد انه لا ینفذ، فالمقلد اولی“ انتہی۔

وقال فی الدر المختار: قلت: ولا سیما فی زماننا فان السلطان یبص فی  
**درس عقود** **ادارہ** **فیضان رضا** **رسم المفتی**



منشورہ علی نہیہ عن القضاء بالا قوال الضعيفة، فكيف بخلاف مذهبه فيكون معزولا بالنسبة لغير المعتمد من مذهبه فلا ينفذ قضاؤه فيه وينقض كما بسط في قضاء الفائق والبحر والنهر وغيرها..... انتهى.

النهر الفائق میں فرمایا: فتح القدير میں مذکور بات کی بناء پر واجب ہے کہ مذہب کے حوالے سے اسی پر اعتماد کیا جائے اور بسزائیہ میں مذکور بات اس توجیہ پر محمول ہے کہ صاحبین سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے۔ پس معاملہ یہ ہے کہ (مقلد) قاضی اپنے مذہب کو بھول جانے والے قاضی کے مرتبہ میں ہے اور مجتہد قاضی کے بارے میں صاحبین کا یہ قول پہلے گزر چکا کہ اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا تو مقلد قاضی کا فیصلہ اس صورت میں بدرجہ اولیٰ نافذ نہیں ہوگا۔

درمختار میں علامہ ہکشی نے فرمایا: میں کہتا ہوں بالخصوص ہمارے اس زمانے میں کیونکہ سلطان اپنے منشور میں اس بات کی صراحت کرتا ہے کہ قاضی کے لئے ضعیف اقوال کے مطابق فیصلہ کرنے کی ممانعت ہے۔ توجب اس قاضی کے لیے اپنے ہی مذہب کے ضعیف قول پر عمل کرنا جائز نہیں ہے تو دوسرے کے مذہب کے مطابق فیصلہ کرنا اس کے لیے کیسے جائز ہوگا؟ اگر وہ ضعیف قول پر عمل کر لے تب بھی مذہب کے غیر معتبر قول کو اختیار کرنے کے اعتبار سے وہ معزول ہوگا اور اس بارے میں اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوگا بلکہ ٹوٹ جائے گا جیسا کہ اس کی تفصیل فتح القدير، بحر الرائق، نہر الفائق وغیرہ کی کتاب القضاء میں ہے۔ (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

(قلت) وقد علمت ايضا ان القول المرحوح بمنزلة العدم مع الراجح فليس له الحكم به وان لم ينص له السلطان على الحكم بالراجح وفي فتاوى العلامة قاسم: "وليس للقاضي المقلد ان يحكم بالضعيف لانه ليس من اهل الترجيح فلا يعدل عن الصحيح الا لقصد غير جميل ولو حكم لا ينفذ لان قضائه قضاء بغير الحق لان الحق هو الصحيح، وما نقل من ان القول الضعيف يتقوى بالقضاء المراد به قضاء المجتهد كما بين في موضعه مما لا يحتمله هذا الجواب" انتهى.

وما ذكره من هذا المراد صرح به شيخه المحقق في فتح القدير. وهذا آخر ما اردنا ايراده من التقرير والتوضيح والتحرير بعون الله تعالى العليم الخبير

اسألہ سبحانه ان يجعل ذلك خالصا لوجهه الكريم، موجبا للفوز لديه يوم الموقف العظيم. وان يعفو عما جنيته واقترفته من خطا واوزار فانه العزيز الغفار، والحمد لله تعالى اولاً وآخراً وظاهراً وباطناً والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين. نجز ذلك بقلم جامعہ الفقير محمد عابدين غفر الله تعالى له ولوالديه ومشايخه وذريته والمسلمين آمين.

میں (علامہ شامی) کہتا ہوں کہ آپ یہ بات بھی جان چکے کہ رائج کے مقابلے میں مرجوح قول کا عدم ہوتا ہے، پس قاضی کے لئے مرجوح قول کے مطابق فیصلہ کرنا جائز نہ ہوگا اگرچہ سلطان نے اپنے منشور میں اس بات کی تصریح نہ کی ہو کہ قاضی کو رائج قول کے مطابق فیصلہ کرنا ہوگا۔ علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کے فتاویٰ میں ہے: "مقلد قاضی کے لئے ضعیف قول کے مطابق فیصلہ کر دینا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اہل ترجیح کے گروہ سے نہیں ہے، پس قاضی صحیح قول کو کسی مذموم مقصد ہی کے لئے ترک کرے گا اور قاضی ضعیف قول کے مطابق فیصلہ کر دے تو بھی وہ نافذ نہیں ہوگا کیوں کہ اس کا یہ فیصلہ غیر حق کے ساتھ فیصلہ کرنا ہے، کہ حق قول صحیح کے مطابق فیصلہ کرنا ہی ہے۔ اور یہ بات جو منقول ہے کہ قضاء سے قول ضعیف قوی ہو جاتا ہے تو یہاں قضاء سے مراد مجتہد کا فیصلہ کرنا ہے جیسا کہ یہ بات اپنے مقام پر اس طرح بیان کی جا چکی جس سے اعتراض ہی پیدا نہیں ہوتا۔" (ان کا کلام مکمل ہوا)۔

اس قول کے معنی کی تصریح علامہ قاسم علیہ الرحمۃ کے استاد محقق ابن ہمام علیہ رحمۃ اللہ السلام نے فتح القدير میں کی ہے۔ یہ وہ آخری تصنیف ہے جس کی توضیح، تقریر اور تحریر بیان کرنے کا ہم نے اللہ العظیم خیر کی مدد سے ارادہ کیا تھا۔ میں اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں کہ وہ اسے خالص اپنی رضا کا سبب بنادے، میدان حشر میں اپنی بارگاہ میں کامیابی و کامرانی کا موجب بنادے اور میری خطاؤں اور گناہوں کو معاف فرمادے، پس بلاشبہ وہ زبردست غلبہ والا بخشے والا ہے اولاً ظاہراً، باطناً تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس کی نعمت فرمانے سے اچھائیاں پائے تکمیل کو پہنچتی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے ہمارے سردار محمد ﷺ پر اور آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر اور تمام تعریفیں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں یہ شرح اس کتاب کے جامع فقیر محمد عابدين کے قلم



درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾  
سے مکمل ہوئی اللہ تعالیٰ اس کی، اس کے والدین و مشائخ کرام علیہ رحمۃ اللہ السلام کی اور اولاد اور  
مسلمانوں کی مغفرت فرمائے۔ (آمین)

### ضمنی فوائد

..... بحر الرائق، کتاب القضاء، باب القاضي الى القاضي، ج ۷، ص ۱۵، فتح القدیر علی  
الہدایہ، کتاب القضاء، باب القاضي الى القاضي، فصل آخر، ج ۷، ص ۲۸۵۔  
..... بحر الرائق، کتاب القضاء، باب القاضي الى القاضي، ج ۷، ص ۱۵۔  
..... البحر الرائق، کتاب القضاء، باب القاضي الى القاضي، ج ۷، ص ۱۶۔  
(۱) فیض القدیر شرح الجامع الصغیر میں ہے: اصول وعقائد میں اختلاف ناجائز ہے  
اور فروعی اعمال میں اختلاف ہونا رحمت ہے کہ اس اختلاف کے سبب سے ایک امام کے مقلد کے  
لیے عند الضرورت دوسرے امام کے قول پر عمل ممکن ہوگا۔ فیض القدیر میں علامہ مکی علیہ الرحمۃ کے  
حوالے سے ہے کہ مقلد کے دوسرے امام کے مذہب کی طرف منتقل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔  
☆ ایک امام کا مقلد دوسرے امام کے مذہب کو رائج گمان کر کے اس کے مذہب کی طرف منتقل ہو  
جاتا ہے۔ ☆ دوسرے امام کے بیان کردہ فروعی مسئلہ کو باعتبار دلیل رائج سمجھ کر اسے اختیار کر لیتا  
ہے۔ دوسرے امام کے قول میں ایسی رخصت ہو جو اس کے امام کے مذہب میں نہ ہو تو مقلد  
ضرورت متحقق ہونے کی صورت میں اس امام کے قول پر عمل کرنے پر مجبور ہو، یہ صورت بھی جائز  
ہے۔ ☆ دوسرے امام کے قول پر عمل سے مقصود آسانی حاصل کرنا ہو ایسی صورت میں دوسرے  
امام کے قول کو اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ ایسا شخص اپنی خواہش کا پیروکار ہوگا دین کی اتباع کرنے  
والا نہیں۔ ☆ دوسرے امام کے اقوال بر بنائے آسانی و سہولت بکثرت عمل کرنا یہ صورت بھی  
ناجائز ہے۔ ☆ دو امام کے اقوال سے ایسی حقیقت مرکب ہو جو اجتماعاً جائز نہ ہو۔ ☆ درپیش آنے  
والے ایک ہی مسئلہ کبھی ایک امام کے قول کو اختیار کرے اور کبھی دوسرے امام کے قول پر عمل کرے  
مثلاً پڑوسی پر شفعہ کرنے کے لیے احناف کے قول پر عمل کرے اور جب پڑوسی کی وجہ سے اس کے  
خلاف شفعہ کیا جائے تو اپنے آپ کو شافعی گردانے۔  
(فیض القدیر، ج ۱، ص ۱۱)

درس عقود ﴿ ادارہ ۲۳۰ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾

درس عقود ﴿ ادارہ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾  
وذلك في شهر ربيع الثاني سنة ثلاث واربعين وماتين والف.  
یشرح ۱۲۳۳ھ میں ربیع الثانی کے مہینے میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔

### ماخذ ومراجع

- (۱) شرح المہذب للنووی..... دار الفکر.
- (۲) الفتاویٰ الہندیہ..... دار الکتب العلمیہ.
- (۳) المفردات للراغب اصفہانی..... مکتبہ خیر کثیر آرام باغ.
- (۴) التعریفات..... دار الکتب العلمیہ.
- (۵) المصباح فی رسم المفتی ومناہج الافناء..... دار الاحیاء التراث العربی.
- (۶) المفتی والمستفتی..... قدیمی.
- (۷) منیۃ المفتی..... مخطوطہ.
- (۸) البحر الرائق..... دار احیاء التراث العربی.
- (۹) فتح القدیر مع عنایہ..... دار الکتب العلمیہ.
- (۱۰) الفیض القدیر..... دار المعرفہ.
- (۱۱) البدائع الصنائع..... مرکز اہل سنت برکات رضا.
- (۱۲) فواتح الرحموت..... قدیمی.
- (۱۳) نور الانوار..... مکتبہ رحمانیہ.
- (۱۴) آداب فتویٰ..... مکتبہ اہل سنت.
- (۱۵) الاشباہ والنظائر..... قدیمی.
- (۱۶) بہار شریعت..... مکتبہ المدینہ، مکتبہ رضویہ.
- (۱۷) الجوہرہ النیرۃ..... مکتبہ حقانیہ.

درس عقود ﴿ ادارہ ۲۳۱ فیضان رضا ﴾ ﴿ رسم المفتی ﴾



## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

(۱۸) البناہ ..... دار الکتب العلمیہ.

(۱۹) ہدایہ مع بذایۃ المبتدی ..... مکتبۃ البشری.

(۲۰) اصول الفقہ الاسلامی ..... مکتبہ رشیدیہ.

(۲۱) صحیح بخاری ..... دار النشر والتوزیع الرياض.

(۲۲) صحیح مسلم ..... دار الفکر للطباعة، بیروت لبنان.

(۲۳) فتاوی رضویہ مخرجہ ..... رضا فاؤنڈیشن.

(۲۴) مصنف عبدالرزاق ..... دار الکتب العلمیہ.

(۲۵) فتح الباری ..... قدیمی کتب خانہ، دار الکتب العلمیہ.

(۲۶) حسامی مع التامی ..... مکتبہ امدادیہ.

(۲۷) فتاویٰ خیرہ علی ہامش الفتاویٰ تنقیح الحامدیہ ..... المطبعة المیمنیہ بمصر.

(۲۸) فتاویٰ بزازہ علی ہامش الفتاویٰ ہندیہ ..... دار احیاء التراث العربی.

(۲۹) التنف فی الفتاویٰ ..... دار الکتب العلمیہ بیروت.

(۳۰) الفتاویٰ الکبریٰ الفقہیہ لابن حجر المکی ..... شاملہ.

(۳۱) الفتاویٰ الکبریٰ الفقہیہ للہیثمی ..... شاملہ.

(۳۲) المغرب فی ترتیب المعروف ..... شاملہ.

(۳۳) الفتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ ..... دار احیاء التراث العربی.

(۳۴) التحریر مع شرحہ التقرير والتحریر ..... دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۹ھ، ۱۹۹۹ء.

(۳۵) نہر الفائق ..... دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۲۲ھ، ۲۰۰۲ء.

(۳۶) السیر الکبیر للامام محمد بن الحسن الشیبانی مع شرحہ للامام

## درس عقود ادارہ ۲۳۲ فیضان رضا رسم المفتی

## درس عقود ادارہ فیضان رضا رسم المفتی

السرخی ..... دار الکتب العلمیہ، ۱۴۱۷ھ، ۱۹۹۷ء.

(۳۷) ادب المفتی والمستفتی ..... میر محمد کتب خانہ.

(۳۸) درمختار علی ردالمحتار ..... دار الکتب العلمیہ.

(۳۹) درر الحکام مع شرح غرر الاحکام ..... مطبعة احمد کامل الکائنہ فی

دار السعادة بمصر ۱۳۲۹ھ.

(۴۰) تار خانہ ..... دار احیاء التراث العربی.

(۴۱) عقود رسم المفتی ..... مکتبہ عثمانیہ.

### توجہ کیجئے!

رضائے الہی کو پیش نظر رکھتے ہوئے، دین کی سر بلندی اور علمائے اہل حق تک قیمتی مواد

در باب عقود رسم المفتی کو پہنچانے کے لیے نہایت توجہ کے ساتھ شرح لکھنے کا اہتمام کیا ہے

۔ اللہ تعالیٰ اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور قارئین کے لیے نفع بخش بنائے۔ ہماری تمام تر کوششوں

کے باوجود ہمیں دعویٰ کمال نہیں، لہذا جو خوبی نظر آئے وہ ہمارے بزرگوں کا فیضان سمجھ کر قبول

فرمائیں اور اس میں جو خامی ہو وہاں ہماری غیر ارادی کوتاہی کو دخل ہے۔ ہماری خواہش ہے کہ

اہل علم اسے پڑھ کر تحریری طور پر اپنی رائے ضرور دیں اور اس شرح میں موجود کسی کمی، کوتاہی یا

اضافہ کی جانب توجہ دلانا چاہیں تو ہمارے درج پتہ پر بذریعہ خط روانہ فرمادیں تاکہ ہم اپنی اصلاح

کرنے میں کامیاب ہوں اور اس نشاندہی پر آپ کے لیے دعائے خیر کریں۔ رب کریم سب کی

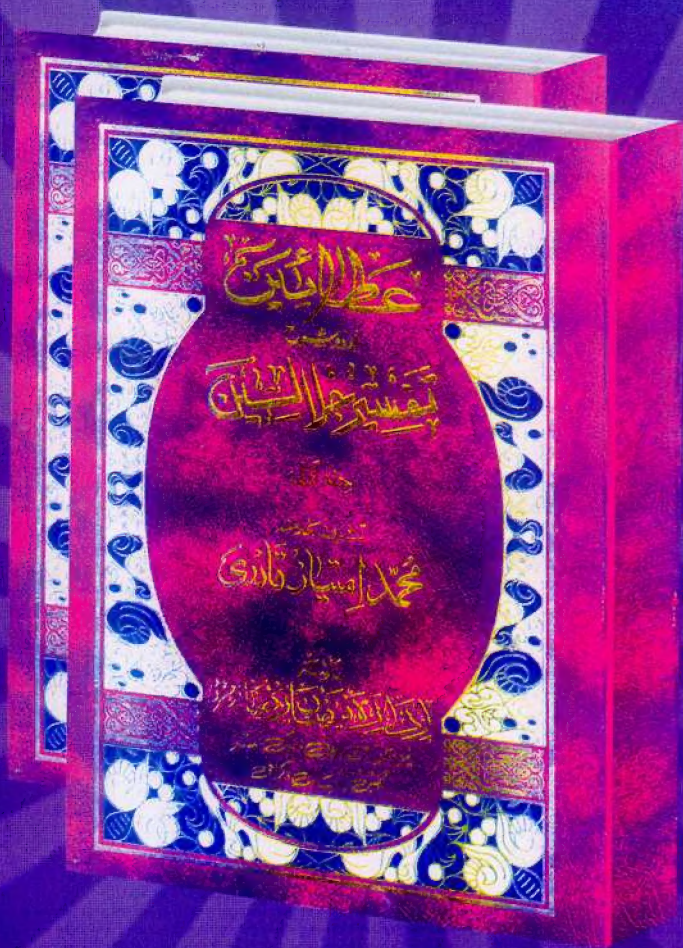
کوششوں کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمائے۔

محمد امتیاز قادری، منتظم ادارہ ہذا

پتہ: ادارہ فیضان رضا، ۴۲/اے، نیو دھوراجی کالونی گلشن اقبال بلاک ۴۔

## درس عقود ادارہ ۲۳۳ فیضان رضا رسم المفتی





ادارة فيضدار (رجسٹرڈ) روضہ